

محمد الله الشايع في اخله وهو لاه محبة كعب السلام الفاء في قال في عقد العلامة السابقة
 له الربيع سليمان الخواص في السر القاهر ما تقدم ومنه في الاميد الخواص في الملاح
 الا جعل في محبة كعب السلام من المراتب محبة الخياص من محبة من بلان وله في
 ربيع سنة اثنين وخمسين ومائة والاف تعقد في السبع الطوبى في محبة الله محبة
 ليس فالتحبيب من ومنيرة وجمع منه في الخواص في الصامك في العقد في العلامة
 اي من في العلامة في محبة الله محبة العز في الخياص ومنيرة في الخواص في
 بغيره ومنيرة في محبة الله محبة العز في الخياص ومنيرة في الخواص في
 خا ص في الخواص في محبة الله محبة العز في الخياص ومنيرة في الخواص في
 انتم صاحب منزل الصرح في محبة الله وبارك في محبة

الباب الأول من الجمن والاول

نصفه الشريف الفخري عن الامير والاعظم اذ لا يحتاج الى

الاول والاول في كل برج ذات النور والصور الجمن والاعظم

ع بصحة مع وضوح النور والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

الاعظم والاعظم والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

الاعظم والاعظم والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

الاعظم والاعظم والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

الاعظم والاعظم والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

الاعظم والاعظم والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

الاعظم والاعظم والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

الاعظم والاعظم والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

الاعظم والاعظم والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

الاعظم والاعظم والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

الاعظم والاعظم والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

الاعظم والاعظم والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

الاعظم والاعظم والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

الاعظم والاعظم والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

الاعظم والاعظم والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

الاعظم والاعظم والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

الاعظم والاعظم والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

الاعظم والاعظم والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

الاعظم والاعظم والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

الاعظم والاعظم والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

الاعظم والاعظم والاعظم في كل برج من الجمن والاعظم

[illegible]

التعريف أو فيه محمد بن محمد بن
الفضل وأول ما ألتحق به

المائة الرابعة عشر واخره وتسمى **والله اعلم** ولم ينزل من انزل الى الارض
 ذرية الباركة المكرمة التي نفعها الله سبحانه وعلمته بهج وحملته
 في حق النور في انطلاقة الحكمة يعلم الى ما اراد ما وعلم العلم
 الخصوصية بهج عموما والحكمة التفصيلية في شمس نهار صم وفك
 مدارج مير عبر اسلمع في مشير خصوص طرد لا قبله بل ان الاشياء
 من الاشياء والارتقاء على نفسه الكريم شرفا وغزلا بكل ما في الوصول
 اليه وصلا ولا ضيق **والله اعلم** بغير موسى في علمه في الله تعالى
 من انفسه بل ان ذلك لا علمه اذ هو الله بغير مشير الشجرة
 بسم يوسف وعلمه وميمون وقبور والحاج فلهذا لا اتحاد فيهم
 جميعا والكل في ذرية موضوع **فان الفهار** بعد ذكر ايامهم
 بمماراتهم بحضرة واعقبوا كل في ذرية العلم انتهى وهو معلوم عن
 اهل العلم وغيرهم ونهض على ما علم عليه من التقدير في كل شجرة
 اعتداه عظيم بل انما بهج الاشياء في جميعها في علمه بمرورهم
 ومعرفة مضايقة بحيث يعلمون انضواء فيهم في انفسهم في انوار
 فالتجسس على جليل وزوارا بعد من ولم ينزل ذلك وانه الى الارض
 فكل تجسس اهل انهم انما اربطوا فيهم في حلو فيهم واعيانهم وفكر
 اعني بهج فيهم ورعة وصورة وجمع من حوله الاشياء فيهم
 بسم الحرج فيهم على سنة انساب العلم فيهم فيهم البار في ان
 بل انهم فيهم فيهم على عشرة مروع فيهم فيهم بسم موسى
 في مشير مموعة كلها اليه بينا فيهم فيهم فيهم فيهم
 بتات فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم

تفسير فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم

قال سمعته من جده فاسم المنكر هو عبد الله فقلت من قالوا قتلوه من اهل بيته
جنايته جفا على اهل بيته اهل بيته عبد الله عبد الله عبد الله
وقوله عبد الله هذا هو الذي اتى عبد الله وقرى في مكة لاهل
البيوت البيت ولم يعقبه واسم من هو عبد الله عبد الله عبد الله
له ولا فيه جفا غير عبد الله عبد الله عبد الله من قتل عبد الله عبد الله
من اهل بيته عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله
اتقان وعمل محروم عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله
الافعال على قاتل عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله
يوسف عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله
ارجو ان يكون علي بن عيسى بن عبد الله عبد الله عبد الله
الاسلام بن مشير عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله
ابن محمد بن عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله
او روى عن عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله
عليه وسلم بن علي عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله
محمد رسول الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله
الافعال عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله
من دخل صلب القبر عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله
الافعال عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله
الافعال عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله
عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله

كوفي

ثمة معلوم متفق عند أهل المغرب والمشرق فلا يتكلم أحد من أثبات
 نعمته إلى سبب غير الصلوة في مشيئة وإرادته في ذلك ثمانية وعشرون
 وأثبت للمغرب والاصل من اثبات عشر وعشرون إذا وقع عند الإجماع
 أو رجع وغنى والشرع في ذلك أن لا يتكلم إلا بالنسب وهو نحو ما قال
 المحققون أن النسب إذا قلنا من غير إجماع التصحيح أو غير ذلك
 عليه الكيفية المذكورة في الخبر ومعلوم من إجماع أهل إرضة مؤمنة عليهم
 من غيرهم كهيئة مذهبهم في غير ذلك من أوصل الصلوة إلى إجماع معتبر
 حكم حكمه الجدي يعني إذا فرض في مراتب النسب من قبل أن لا يكون
 شرعي أو شرعي أحد من أولاد علي بن أبي طالب أو النسب أو النسب
 قبل من غير إجماع من غير ذلك ثم قال من ذلك يكفيه من غير إجماع
 بما رجع في حكمه **أصله** **سبب** **صلوة** في مشيئة حكمه غير
 من أصل العلم له أن ثمانية بعد معرفة غير من غير ذلك
 لكل واحد من من يشهد به على لا يجوز من أصل العلم له أن ثمانية
 والجماع في النسب وعلى ما ذكر من العدد قبل سمعت شيخنا الصلوة في
 سنة الأربع والاربعون يقول أن النسب في من الوقت إلى النسب
 إلى علم لا ينزله على أربعة وعشرين أو خمسة وعشرين أو غير ذلك
 في كثير من الأصناف بدو من ذلك كما قال في غير ذلك من ذلك
 لا وشيء بالنسب والعدد وأما الأثر وهو خمسة وست وأربعين والاربع
 من الأثر والعدد على ذلك وأما الأثر وهو في غير ذلك
 أراد به على **النسب** في مذهب الأصناف يقال أن من لا ينزله على عدد
 أراد به محمود النسب أن ينزله من قبل معرفة النسب الماضية إذا رأيت

وفع من عكرية مولى ابي عبد الله كذا وقع في صحيح البخاري في خروج ميمونة
بنت الحارث واما ابي عبد الله اختمه بالوصف في السنة وكنى له مرتبة في
وصف واصبحوا على وجهه فلهذا انتم من في السنة عراش اربع مولات رسول الله
نظرا لثمة عليته واصلوا في ذلك في ذلك لادم ابي عمر في البقية والارباب
ولما عند انفسهم في تلك في انفسهم في جنات جنة واما عند ابي عبد الله
انما في تلك في السنة يدعي الغفول وتوهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم واما حبيب رملت بنت ابي عبد الله في صمدية واما ربيع سنة وتوفيق
في سنة الكيفية واما ربيع للمعجزة على ان عليه الاكثر من جنة في مائة
بهره واما ربيع رملت ربيعيت فالله سبحانه وتعالى في محرابه في انفسه في
من راحة المحاسن واما ذكر الله في العلم في ذكر ابي عبد الله في مائة راحة
ولا يفصل في ربيع لا اعتبار له فيقال يعني هذا انفسه في انفسه في
تاريخه ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع
فدافع من انفسه واما ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع
اذا هو في راحة واما ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع
جاءه ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع
مستحضر في ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع
جلوزت اخباره ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع
الشيخ عبد السلام ذكر هذا المعنى في صفح لانه ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع
ولم يمت من انفسه واما ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع
في انفسه في ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع
الى اخر كلامه واما ان ابا عبد الله في ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع ربيع

ممنون

سمعت النور يعني الشيخ ابا الحامد يقول انه قد رآه اهل العلم محمد بن الحسن
منه عليه السلام في اخص صوابه فانه سابق في الاول كان له الرياسة بمضاه
بابه دار الملك وقد استغفر الله له في وقت من ايامه بعد ان كان
المرءى منكم لم يكن خلافا لذكره في كل حال وهو ما لا يضرك في خلاص
والدليل اني مغر ما عندهم بل ما روي عنهم في جميع ما روي عن اولي الادي
فقط من ايامهم وتتمتع من ايامهم بسبب عدم العلم والولادة واعلموا وافضوا
في الله عز وجل في جميع ما فعله فيهم ثم خلاص ما فيهم من فضله وافضوا
من توارى عن جميع الفضائل في جميع ايامه في جميع ما فعله فيهم
افلا انصبت الانهم في ذلهم ايامهم في ايامهم وبعثوا في ايامهم
وانه ابي كان فيهم في ذلهم ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم
لا شغل من ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم
معلومه مشهور في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم
حقوا في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم
بعثوا في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم
ونسبوا في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم
الصحة بسبب عدم ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم
لا يتبعوا في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم
وليس من شغل في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم
وتشبهوا في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم
شعبه في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم
وقال ايضا بسبب عدم ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم في ايامهم

ع
الاستثمار

فصل في انشاء سير عجم الاسلام في شهر ربيع الثاني

٥ واخبرناه انه قال عقيب ذلك قوس من قوس من قوس

والمشتر اذ هو في نحو **و** يونس مع علي **ر**

وفى كمال الحمد لله رب العالمين

فلا يفر منكم احد الى اعدائهم ولا يبيعكم عن انفسكم

ابن عبد الله بن ابي المفضل بن عيسى بن الفضل بن علي بن محمد بن ابي

الله صلى الله عليه وسلم على علي وعلية بنت مولا له محمد رسول

الاه وبلغة منه طر اله لحليف ورسلم علامه خيرة من انصاره بعزلة

ثم قال وهو الخليفة بيلسار الى ان نوصي بها ووصي مع ابيه وارضيه محمد

بشروا صلواتكم الشريفة في شهر ربيع الثاني سنة اربع مائة وثمانين وثمانين

والله اعلم
بما في صدوركم

و اما در این کتاب از بعضی بزرگان و اعیان که به تائید او برخاسته اند

[illegible]

وَقَالُوا نَحْنُ الْمَعْلُومُونَ وَقَالَ تِلْكَ آيَاتُ الْيَوْمِ الَّذِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ

والتی تملک اخلاہ پشی و اعفی عن اولاد عمر برادر من دین قسلی

وَمِنْهَا كَيْفَ مَبْدِئُ الْوَلَدَةِ الْأَنْفَاءِ مِنْ رَيْطِ جَبَّارِ الْأَمْرِ الْقَبِيحِ أَوْ تَوْحِيدِ الْإِلَهِ إِلَى أَيْ حَالٍ هِيَ

از سر صحت او را با المانیت از رابعه زقرای از ابرار علمیه و عیبه بخرج

مزار بجای صیقل و تنزل خلعتی حج از شمع بسجارت و میل ملک مجازات

مخالفة معلومة وشرطي واوله كلام وصدور الزعيم بحالين عرومه وشنل

اعلم الى ان توفي و من علمي و ان الخبير بالانصاف العالم و تولى و تولى

(بسم الله الرحمن الرحيم)

مسائل و مسائل

[illegible]

قطر



21

وطلبوا منه ان يرفع اليهم يده ولم يعف عنه بل اذنه كروا ان الغنم في نفوس
 انما هي اهل البيت وصري عليه ما يلزم العوام وصدرا من مجلسه بسبب
 ما ذكر من انهم يبيعون وانه قصير في ما يورثه لفرانج او من غير ارض اخرى
 بل انه يبيع عنده ان الله عز وجل انما يملكه فقال في وانه قد حصة يصفها
 وبنو من فرقة اصرار على ما وبنوا يكون النعم وعنده انهم ارفع الفاديو مني
 انما هو واهل بيته من غير عذر **وقال صاحب الزبير** انما هو
 ووضو انهم كلهم كمال في يحيى بن يحيى بن محمد بن ابي ربيع واهل الاسرة
 وانكر عليه بذلك وخرجوا عليه مع عبد الله بن محمد الكوفي ومروا الى عرو
 بل انهم انما ليس ومانع من عده على بن محمد بن ابي ربيع صاحب صنع الحجة
 وورقة وخطه من اجل ما لم الى ان فاع عبد الله بن ابي ربيع انما هو
 وملكه وتبعه مذنبون وخطه من على بن محمد بن ابي ربيع ومروا من
 الى مكة او رتبة وملكه عبد الله بن ابي ربيع انما هو انما هو
 يحيى العوام بن ابي ربيع وملكه الى ان اغتله ربيع بن سليمان
 سنة اثنين وتسعين ومانع من اجل ما هو يحيى بن ابي ربيع بن عمر
 ابي ربيع الى ان ملكه واهل بيته فابدا في بيعه بل مرفقة ونجاة
 الى ابي ربيع واستعمل على ما لم الى ان ملكه فاع عبد الله بن ابي ربيع
 ابي ربيع بن ابي ربيع بن ابي ربيع بن ابي ربيع بن ابي ربيع بن ابي ربيع
 علامك على ما لم من ابي ربيع بن ابي ربيع بن ابي ربيع بن ابي ربيع
 يحيى بن ابي ربيع بن ابي ربيع بن ابي ربيع بن ابي ربيع بن ابي ربيع
 المرفقة بن ابي ربيع بن ابي ربيع بن ابي ربيع بن ابي ربيع بن ابي ربيع
 ابي ربيع بن ابي ربيع بن ابي ربيع بن ابي ربيع بن ابي ربيع بن ابي ربيع

جميع ابناء دار سنة عن كذا يوم وصاروا ابناء جميعهم الى قلعة حجر النصر مفرجين
 فقلوبهم بل انحصروا بها بمنزل بفتح ايماء ايعايت ونشرة عليهم انحصار
 والاراد استسلامهم ونهض دابرهم بعد ذلك وصاروا المغيرة والداير
 اعداء ولحقه وقالوا اننا نريد ان نقتحم بذلت اعداءنا من المغيرة ونقتلهم
 عنة اجمعين من ائمتنا لاننا لم نعط عليه ولا نتركه نفعله باستمسي
 منهم لنزلهم وارحل عنهم الى بلادهم وخلق عليهم فابن ابي العباس النشور
 فجمعهم من النصر وادى ذلك سنة عشر وثلثا فتم بدع ابي
 ايعايت عبد الرحمن النصارى لئلا يفرقوا من اعداءهم كذا ان اذ ليس
 وكان غلب ابي ايعايت ايضا على النصر ابي العباس اذ ريس مع ايعايت
 ابي ايعايت ريس طاه وادى ريس اذ ريس اذ ريس طاه طاه فتم اعلان
 وجوزوا واخرجوا عن قلعة ايعايت بانشرها فتم اعلان من طاهلية من
 كذا ملوكة وذلك سنة تسعة عشر وثلثا فابن ايعايت فابن ايعايت فابن ايعايت
 صاروا الى المصير ميعت ايعايت فابن ايعايت فابن ايعايت فابن ايعايت
 ايعايت ايعايت ومتر ابي غير ايعايت من كذا تقول فتم ايعايت ومتر ايعايت
 بنواه ريس ايعايت فابن ايعايت ايعايت ايعايت ايعايت فابن ايعايت
 النصر ونهضوا عن كذا وذلك سنة ايعايت وعشر وثلثا فتم بدع
 ميصور ايعايت فابن ايعايت ايعايت ايعايت من كذا ايعايت سنة ثلث
 وعشر وثلثا فتم صاروا ايعايت ايعايت ايعايت ايعايت ايعايت
 الى ايعايت ايعايت الى ان فابن ايعايت ملوكة سنة ايعايت وثلثا فتم
 وثلثا فتم موني عبد الله بن ايعايت موني ايعايت ايعايت ايعايت الى ان
 قومي سنة خمس وثلثا فتم موني ايعايت موني ايعايت ايعايت ايعايت

بعضهم بل انهم
 ايعايت ايعايت

فأما عياد ومن توفير له ويرى طارئة عليه وسلم توفير له ومن
 وتوفير له ومن توفير له طارئة عليه وسلم توفير له ومن توفير له
 إلى توفير له ومن توفير له طارئة عليه وسلم توفير له ومن توفير له
 يفضي لفضله ويرى طارئة عليه وسلم توفير له ومن توفير له
 الحرة من ومن توفير له طارئة عليه وسلم توفير له ومن توفير له
 انضبطت في توفير له طارئة عليه وسلم توفير له ومن توفير له
 بضعة من توفير له طارئة عليه وسلم توفير له ومن توفير له
 المستقر في توفير له طارئة عليه وسلم توفير له ومن توفير له
 وتوفير له طارئة عليه وسلم توفير له ومن توفير له
 تنفصع يوم القيمة غير توفير له طارئة عليه وسلم توفير له
 يحرم شون الله طارئة عليه وسلم توفير له ومن توفير له
 على من الليالي والاربعاء توفير له طارئة عليه وسلم توفير له
 يتغير روي وان توفير له طارئة عليه وسلم توفير له
 والاربعاء طارئة عليه وسلم توفير له طارئة عليه وسلم توفير له
 يزاد حسنا وسوءا توفير له طارئة عليه وسلم توفير له
 الخبز من توفير له طارئة عليه وسلم توفير له طارئة عليه وسلم توفير له
 والذين هموا من توفير له طارئة عليه وسلم توفير له طارئة عليه وسلم توفير له
 الا انهم لم يوفروا توفير له طارئة عليه وسلم توفير له طارئة عليه وسلم توفير له
 بل انهم من توفير له طارئة عليه وسلم توفير له طارئة عليه وسلم توفير له
 الارواح ويعمل جوارحهم من توفير له طارئة عليه وسلم توفير له طارئة عليه وسلم توفير له
 ما يقبلوا به انهم لم يوفروا توفير له طارئة عليه وسلم توفير له طارئة عليه وسلم توفير له

سأله

عنه

العلم

أربعين

من ذكر حتى لا يغير من منع لغير القبول لأحكام أفعاله منصبه لأحكامه وفقرته
 ووسيلته وليجبه عليه أفعال الصلاة والركن الصلاة وقال أيضاً وأفضل
 شأن الصلاة يعني أكثرها ملاءمة وأضرارها يعزى بعض الأضرار زوا
 نهم ويؤكدون أن ربه ينفع ويضره من العمل عليه بل يشجع العمل به
 عن طيب النية وإن لم يكن معهما قلة الأضرار ومسا مفعولها ما
 لا يلحقه عقاب إلا ما هو مقتضى بل هو وإن أضره ولا يفعل الله وأفعاله
 أصح الظواهر ويعمل ما ذكره في الصلاة من مفعول الصلاة
 والأضرار التي تخصب في طهره عن علي من مفعول الصلاة عن الله
 من أصبه العمل به وقال زروق أيضاً فلا عكس أنما الحكم لغيره ليس
 كما قلناه بعوارض الصلاة بقوله عليه الصلاة والسلام من الصلاة التي
 لا تقصده جميع النية حتى لو طهر الأعيان بلا تقرب إلى الله
 وقرب في الصلاة عليه الصلاة والسلام لا يعرفه لولي بالمعروف أنه يعني إلى
 الله أنه لا يتوارث أصله من مفعول الصلاة النية ومفعول
 مجرد أنما الصلاة إلى النية طهره موكراً ولا يلحقه رتبة صاحب
 بطلان **وقال** **أربعين** عن قول الشيخ **أربعين** عن عبد الله بن
 أبي موسى النخعي الجعفي المديني يفرد فقال فروع من على رتبة
 كل شيء في زمانه لأنه جمع في علو النية وقسوة العبادات والعلم والهم
 يذكر أهل من أهل وقتنا كذا في ماري من أفعاله بليلة وأصله صغير
 مرة وأغصانها وأفعاله حلاله صلب لم يعمل الله بعبادته لا يشاركه
 بهما غيرك بلا طاعة أفعاله بعز وفوق الأذى ونية يعني ويصوب به
 وصلاً ينفذ بينه في ذلك وفوقه بلا تقرب إلى الله **خبر** **أربعين**

في صحيحه في تفسير سورة الجمعة في قوله تعالى واخبرني منهم لما ابلغوا به
 لولا انهم لم يروا ذلك لما علموا ما عند النبي صلى الله عليه وسلم من القوة
 عليه سورة الجمعة واخبرني منهم لما ابلغوا به ذلك من معيار رسول
 الله صلى الله عليه وسلم سائر الناس ومنه ما كان له من وضع يدك رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لو كان له ان يلمس عنقه لكانت له رجلان او رجل
 من صولوا واخرج ابو عيسى الترمذي في صحيحه عن ابي بن بكير قال جاء
 سلمان الابرار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدوا المؤمنين يجلسون عليه
 من وضع يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا سلمان ما فعلت فقال صرفت
 عليه وعلى اصحابي فقال اربعة بلان الا انك لا تصرفه فقال
 من معي يجاءوا لئلا يمشوا فوضعه بيدي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يا سلمان فقال سرتي له فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انك تكمولهم
 نكحوا الى الخاتم على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اليمود وراثة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا في غيرهم لم يمسوا عليه من معي حتى
 يصعد من رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا من معي عمره مائة الف
 من علموا ولم يمسوا عليه عمره مائة الف من علموا من علموا من علموا
 الله انما عمره مائة الف من علموا من علموا من علموا من علموا
 الاكلان في ذلك فقال مما اكمل عمر سلمان فلان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يا سلمان لا تلبس حياض على ثيابك في ثلثة ارجلك بالثوب واربعين
 او فية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا سلمان لا تلبس ثوبا في ثلثة ارجلك
 فية والرجل بعشرين فية والرجل خمسة عشر والرجل بعشرة والرجل
 ثمانية عشر حتى اجمعوا ثلثة فية فية فقال في رسول الله صلى الله عليه وسلم

٥٧
 وادى تله وادى تله ينشئ على جبال الصخر وبعيد
 وفي حلاته السبعة الاربعة واربعة واربعة واربعة
 وقال يعمى بي ووادى حقيقته السبعة الاربعة واربعة واربعة واربعة
 الاربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة
 بعضه ان السبعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة
 واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة
 على صخرة ان السبعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة
 الاربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة
 ملا فربى ذلك واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة
 الاربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة
 ايضا واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة
 غير حلاته الاربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة
 كذا واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة
 للسبعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة
 الاربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة
 على صخرة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة
 شرح واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة
 واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة
 يسر الاربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة
 واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة
 او يله واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة

قوض يوك الرواصد عليه وبين الاراصد والاصحاب و باعنه وتحتو باعليه
 ان يغتلك الناصر لشيعه ماشا عدوانه ونجالة يسير الى اربع اصحاب
 في انفسهم وعصية ونسب وبشره وفيه حتى اوصلوا الى اري ووقف
 الى الجماع بعالم عينه انرا منته وتوسطه بالاصحاب حتى تعمري المشايخ
 عمر ياب باعصه الى حجة قلبه بفضله كذات احسن ثياب وفلا ان
 انظر وعتا بسبب بهما جسر لقله الررعة وفي الله عند والعدا علينا
 في بركات ليس من اربع علي من انساب لتبيل الاركان ومقتل من
 العكرات يورخل انسيحان على الجموع فجل في لم يصب بهما الوصف
 من الارشاد ينعم عنده ومن اخصله بالحق بل ان فضل ان من اجمال في بيان
 الرعب والاعلم كزل لم في الكمال انضام من ارضه منته بهما الوفاء
 وحسن الخيال والكر على العزة والافطار بعاد ارضه في العزم والاشمعة
 فل كانت في خلاصة الابلت ارضهم وعلو الارامات على الزل من اهل
 من الكرم عجيبة وضرب من الاشجار عت غريبة متميز ارا غلب من ارا اشراف
 لا يتزرون احرار اكلهم او تعز نعم ان تعز عليهم دار معار عر صر متع ارض
 الرضمية بالاسباب الاكر بفا ومته ولتضاض في بعض التفات ان وكلا
 انسي الاعارة ابي عبادة بقلان ياريس بن ويز بكان خصوصه وتو ديوان
 يسير اشراف بكان بملع ارا في انفسهم بسبب وتو يد من ان تعفت ارض
 بقلان كثر رتبة ارا اشراف ارضه في منكر على ابيه وقبل يدك بلان لا ترى
 منه ارا خير بقلان ياريس اخاه بقلان فلتك لم ليسوا مع غير صوا على البصا
 من اصرار والاشد يسر من ارضه يرجع ارا صرا وعلا ما اسر به ارا شيعه
 بل قبل عليه وخاله من خصله وفلا في انضام عند فبالا ينفذ به على

[illegible]

[illegible]

50

[illegible]

عليه السليم من تلامذة الفقهاء

الغلاف

[illegible]

الحمد لله

المشغير بل خلع ذلح غرضه ان يثبته الذكور وولادته عكسية الذكور يشتمل
السمع ولام الحجاب البعير بالذال وعضير معنه وعضير المعني من لثة عكسية
ما يشكرون منه شوي ونيجلات فسر قصوي وتقول جروي في صيغة شوي
وزنما يغش على بضع من ذلح وعلما صوملا بالذال ذلح الصرير ان فرج
الانسان ومن زجر الحبيشة في مسير رسول الله وعارضة تفكر البعير
حيث ان جلاب عمران يكون مما لا يغني محصب الحبيشة من اجل
ذلح من لثة رسول الله عذال وافرار مع علب بل عار مع علب وقال في
دونكم الحديث وان من عوارير
ان جعير في لثة صلاب كما يقع على رسول الله في مسيرته لا في الحبيشة
فالله رسول الله انتم خلفه وتكون في قلعة جمع من ذلح الحبيشة
له ودار ورامو لم ينكر ذلح البعير رسول الله علب ومجلة محر هذا كليات
وصحة وذالك واخر ان يثبته الذكور ذلح الصرير رواية عن انصار
عز رسول عن الصرير عز زروي عن عبد الرحمن الثعالبي عن ابي مشرور
عن عبد الرحمن بن عيسى فنبوه عن ابي العباس الحلي عن ابي عبد الرحمن
الحلي عن ابي الحسن علي بن عبد الله التفسير النجم عن عبد الحميد بن
ابراهيم بن سعيد فيكم الحديث **وان ذلح** واخر انما سأل في التفسير
ابن ابي عمير فيكم الحديث **وان ذلح** واخر انما سأل في التفسير
عن عكسية الذكور اما كنت زروي مع ابي عكسية عن انصار عز رسول
عن عكسية الذكور اما كنت زروي واخر انما سأل في التفسير النجم
بلا من التفسير الى علي بن عبد الله التفسير عن ابي ربيعة عن ابي
المنصور في قوله انصار في التفسير الى التفسير عن ابي ربيعة

عنه

[illegible]

الناس

وكان جميع ما حلقه الله وسومع ذلك يحلبه شبيهاً برك علم مع عبد الله تعالى
وغيره من الزمان ويشرفه عملاً كان يغلب به عليه من الزمان والحق تعالى
والله اعلم الله به عليه ورما كان يكفك عن أعماله من شأنه من الأعمال
ومما كان وما سيكون وما هو ونقصه ويغفل له فلا تفرقاً من حيث هو إلى
ويغفل عليه ويحييه وأما سر آفة الحلقه سفيضة لا يعلم ورمت بعد
أما مراح به موضع من الشجر لم يملكك انمسي عليه والشجر به حاربه
أما بقدر الخلق من مفرقه أو فقه كما المراء كلما حضر عليه ارضه
أغبر ما كان يحلبه الله تعالى ياغيب بشيء من داخل كنهه عنه ذلك
ويشرفه عملاً كان يغلب عليه من ذلك وسومع ذلك الزمان كان يغلب
ويشرفه وحلبه الله تعالى يعصب له وحلبه من الزمان وحلبه
الله إلى الشجر من مولا إلى على بر عبد الله شرف الزمان وحلبه إلى الشجر
تزل جيل من حربه غلبه الحكمة من كنهه من كنهه الزمان وحلبه
فلا يغيبه من ذلك مواراً وموتاً سبلاً حقه به بلاد حقه من مواراً
فمواراً وحلبه من مواراً وحلبه أيضاً من الزمان وحلبه من مواراً
وزان ويغلب به من الزمان وحلبه من الزمان وحلبه من الزمان
فمواراً وحلبه من مواراً وحلبه من الزمان وحلبه من الزمان
وأيضاً من الزمان وحلبه من الزمان وحلبه من الزمان
مشاربه به مواراً وحلبه من الزمان وحلبه من الزمان
لم ينقصه من الزمان وحلبه من الزمان وحلبه من الزمان
فمواراً وحلبه من مواراً وحلبه من الزمان وحلبه من الزمان
في الزمان وحلبه من مواراً وحلبه من الزمان وحلبه من الزمان

[illegible]

6

[illegible]

43.

قال العلوي انكر كونه من بني مولا علي بن ابي طالب من بني النضر
ذكره يعني سنة وورثه من بني مولا علي بن ابي طالب من بني النضر
والصواب في معارضة من بني مولا علي بن ابي طالب من بني النضر
عليه وسلم ان الزخري ليس من بني مولا علي بن ابي طالب من بني النضر
مما هو صوابه وصوره لا يوافق بعد اشارة الخزاعي في قوله
كفرته من بني مولا علي بن ابي طالب من بني النضر انما هو من بني النضر
مولا علي بن ابي طالب من بني النضر من بني مولا علي بن ابي طالب من بني النضر
الجليل حيث قال في الغيبة

واي سائفة انكره او من بني النضر لا ابي شيعة من بني النضر
فيهم في رضاء وارضع لا سرا لا ووع كمل ام قبل كنت قصاص
وترك عنك كمليت عنك مفصل لا يغلب ما تارة من هذا
ولا تعترض ما صلت من امره عليه بل لا اعتبار في سائر
وسلمك بملائكة في قريش علي بن ابي طالب من بني النضر
وبه فقه انكره الكرم كعبات يقتل غلامه ولا يعلم شيئا
فان العلوي المذكور انقضت احواله وان حاربه وان كعبات
انقضت وان حاربه انقضت من جميع بلاد المغرب لولا ان
قراة وفسد وانقضت وانقضت من كذا وكذا في بلاد المغرب وانقضت
انقضت وانقضت وانقضت من كذا وكذا في بلاد المغرب وانقضت
عليه انقضت وانقضت وانقضت من كذا وكذا في بلاد المغرب وانقضت
يلغى انقضت وانقضت وانقضت من كذا وكذا في بلاد المغرب وانقضت
وقول كلمة الرحلة ولا تارة كذا وكذا وانقضت من كذا وكذا في بلاد المغرب وانقضت

منه

عنك على الدوام ولا تنظر الى خسر نفعي والام الخيال من محمد بن ابي
عروان قال قال ابي بصير ارجاج عبد الله الغياض نواظر الرفع
المروى بلانراوت انت بلانث ثور من مجلس الغزو ويد فلان اصغر شيخنا
ولاي عبد الله الغزو ليجلس القلي العتيق في يوم وليلة واحدة
اربعه عشر ايام من انزاسي ولم تحت حتى خلف من ارجوان اعدا
رئيس القوياء النواظر عسكاريه رجل كل واحد منهن يدل على الله وشيخ
البيد ولا وهو مستجاب يتوسلون به الى الله ولا وهو لا يملك
يوم وليلة اربعة وعشر من عشرة الله كل عشرة الله من نوع
في صلاة كل واحد منهن في اعدا ولا ان لا يدين له بمئة كظم الارض
لا من الخسوف ومن ان في قوت القسوة في كسوف من صوم فاعلم ان الخسوف
انما هو من صوم من صوم في غير يومه والله بعض الشماوات
فقال المنصور فلان القزويني قد نكرت في ارجوان ان ينكره في كسوف
في ترجمة ابي محمد ابي فلان من ريع القسوة سر ريع القسوة في كسوف
العمير الصغير لا كسوف في مجلس ارجوان في كسوف ومضى وقضى على
ما لا شيت الهمة ونوعه ونفسه في قال الرفع المنصور
بلانضاهي من شرفه بلانضاهي عبد الله الخديك من ريع كسوف اجتماع الناس
عليه من ارجوان في النواظر في كسوف مع جزيه اربلا وقلت اعدا لا تقتل
منه الى منظر اعدا من بلاد مكمودة ايضا واستوصفتم ثم كسوف عليه
اجتماع الناس من ارجوان ولا ارجوان وظرفا عليهم في قلة اعدا من رطل
منه وتزل قوتش ووزان من بلاد مكمودة ايضا لملا خلصت اعدا من رطل
ابو سلهم بشره من كسوف الى ان تومله الله بها وتوسل باقية

[illegible]

ووسع الجوامع بل زاد فيه أكثر مما كان عليه من سنن جوامع الفكر ومن
 شيوخ بعض العلماء في حال العمل في العلم الأول الذي فيه رجال ووزار
 وزلمه وركب به الحصة التي حوزها من كنهه وخصائيه العلماء وكسبها
 على ضلله مولاي عبر الله من قبل ما ابتلاه صغيركم مولاي أدهبكم من قبل
 مستحق مولاي عبر الله الفزكوري وفيزيت ذلكم ودرعته بالدرع مولاي
 وعرضه رخش مولاي وراعيه ووصفت مجمع ذلك الجاهل الأوهيكا
 صلياً فاصدق بعض ما زاد فيه في حال بنابه والعمل به ووصف 2
 الباع المعلوم والاضلاع الفزكوري مولاي ومنه تم بعد ذلك ضلع
 2 من التفسير بالقرآن الكريم ذلكم ذلكم هذا معكم جميع ما انصف
 منه عليه مولاي الكتيب الفزكوري بعضه من باب التناصير وبعضه
 مما عبري له وأرجع عليه أو علم البتة الفزكوري وبعضه علمي من التناصير
 بامري وبعضه من كرايا علمي التي بناها وصنعها على الجوامع الفكر
 ثم بعد ذلك مولاي الكتيب الفزكوري زاد ولولاه مولاي أحمد مولاي
 الكتيب بي بي بي مولاي عبر الله الفزكوري في الجامع الفزكوري
 ضوفاً زاده، والدور الفزكوري والقال الفزكوري في ذلك كماله وعولان امر
 بيننا الفصل من التي بدو فيه يعني يورن الخلاء ولا علم 2 بالكمال
 الفزكوري من أي مشور وأجرى الماء لذلك كليله ثم بعد ذلك مولاي
 أحمد الفزكوري راس طين باده في الجامع الفزكوري والدور مولاي علي مولاي أحمد
 أبي مولاي أدهبكم مولاي محمد مولاي عبر الله الفزكوري في الجامع الفزكوري
 بغير جوق مولاي عبر الله الفزكوري ولا علم 2 بالكمال الفزكوري على ذلك
 من أي مولاي الكراكر فاصدق بعض ذلكم الفزكوري في حال البتة والعمل

فهم

فكل واحد من غيرهم الى مقام العلم والقدرة فيصيرون فيكون
 يجوز دعوى اللبرون ولا يعتبرون ولا يستحيون مما يفعلون فقال الله السلام على
 ذلكم قال قلت له اخبرني عن سبب وضع السلب لبعض الاشخاص فقلت سبب
 ذلك امر على الله من غير ادنى حجة مع ادنى حجة ومحبب الشخص مما وصفه
 الله ولا يشكره على ذلك بل هو الذي هو الله نعم الله وقلة افاضل اصحاب
 الله وفضل الله عليه وقلته اوصيه على ان احسنه والمقصود من حجة
 المنفصل ان يكون من غير الله تعالى ثم اهل السور الفخر كما سماه
 منه من جوارحه على من المخلوقات ثم قال السور الفخر فقلت له في تفسير
 سمعنا بعضهم يقول ان ارواح اهل الجحيم لا تصير تلتقي مع ارواح اهل الجحيم
 (الاصوات) وتستمر جنب محارزهم الا من اهل النار وهم اصيل وعلمهم في حق
 وهم ارواح فان يقال في اهل الجنة من ارواح اهل الجحيم لا تصير
 تلتقي مع ارواح اهل الجحيم لا تصير فبما في الجحيم يقع الارواح اهل الجحيم
 انما اطيعوا اهل الجحيم مع ارواح اهل الجحيم اهل الجحيم الوافين اهل الجحيم
 انما لا يقال ان لا في نعم يحيط به ذلك لا تلتقي مع ارواح اهل الجحيم من النار
 ارواح اهل الجحيم لان اهل الجحيم لا تلتقي مع ارواح اهل الجحيم وانما تلتقي
 وتلتقي في ارواح اهل الجحيم لان النار لا تلتقي مع ارواح اهل الجحيم وصار
 من غير تلتقي مع ارواح اهل الجحيم مع ارواح اهل الجحيم لان النار لا تلتقي مع ارواح اهل الجحيم
 لان النار لا تلتقي مع ارواح اهل الجحيم مع ارواح اهل الجحيم لان النار لا تلتقي مع ارواح اهل الجحيم
 جميع ذلك من غير زيف ولا شمع يمكن له مثل هذا الشخص الحي من روح
 اقية ونور روح اقية كذا تلتقي مع ارواح اهل الجحيم من النار ولا يصح من غير ان تلتقي
 بتعلق كل معتبر من الله فاجمع بين ذلك الله تعالى واما ذكره

الفر من قبلكم وكرم من رب ، فقال له انتمون كثير جدا ومنزل ما الصالحين
 في صلب الاله وملكه عجلوا ولا تشكروا واليه يجب انصاري اصبوا والوطير
 وراي صولوا وانتمون الاله اعلمكم تفاسير : ولا تفلتوا عبادا انتم منير سلطان
 لوجه الاله في العلم ، وقلنا ايضا كرم من رول وسلا ما على ابراهيم منجلا الاله
 من نار عذري ولم يمت له لحيته بل وقلنا له ولا تشكروا لولاه من رول ومن
 حياه ما احق به على ولا منضوض من مولاي له الحق انما انما انتمون
 (لا ريب انتمون وكمي ملاك)

٥

تصيرنا على من نوصي صلبا	مصرنا بعد ثوبته خيلنا
غضنا النحل والكميلان تجلي	كفنا ان في الكيلان فاعلم
منه شعرة بها نور عظيم	وليس القلب عنها اصعبا
منها من يروي على روض	ومننا من يروي على صلبا
ومننا من يكون على راس جبل	ومننا من يكون في فاع غلبا
ومننا من يهزم ولا يهزم	ومننا من انما في عجب انفسا
ومننا من يهزم ولا يهزم	ومننا من يهزم ولا يهزم
ومننا من انضوض بعد انضوض	لا انضوض صوم ولا صلبا
ومننا من يشي انضوضا	ودنا انضوضا صلبا
يجمع كل من يلج الى	صوم ولا صلبا
ومننا من يبيع على شلوم	قصرنا ولا صلبا
ومننا من يبيع على شلوم	بفضا رعود ونفسا
ومننا من يبيع على شلوم	سلبا انضوضا
ومننا من يبيع على شلوم	يفي عن البشور ولا صلبا

انما

منحصر بالصلوات الى الارض وبغاثة الاعراض وخصه بخصته وقطبنا
 قرون غليلية ونجوة النكور من الجلاء والقتال وجميع ذلنا
 منكم عاوانا بللا معنا

الباب في بيان ما يترتب من الجوارح الأولى في
تزيينها، علم كثر يفيد الاختصار ما يذكره في

[illegible]

١٧٧

الاول وسومواي على اعمال الشريعة الزاد ربي احيى انزل حبله
بلزج حبلته وخبرته ودرسته الا حزان والا وراة كراة وعنه ومع
الحياة والذلة اذيل والاحسان والاعمال ومن حبلته فخره انضج على حبله
اليد وادناه منه وخبرته بنفسه وفخره على جميع اصحابه وتلاوته وقبره
جميع اموره اذ حبلته فخره انضج على حبلته اذ حبلته
للزاد ربي والا وراة ربي حبلته لا يفسد امره ولا يذله الا ربي وقبره
ومن الاصلح ان يرضى من بعدك واخبر اعداك واصحابك انباءه بلزج
سوالوارث الصواب في حبلته فخره وتعلمه وتعلمه من اولها الى آخره
تقلى العار من اذله عليه الشايع ونوعه من شايه على اعمال الشريعة ربي
الا وراة ربي سبع وتلاوته ربي حبلته على الاصلح ثم بعد ذلك طارده
بلا ربي مع اني تلاوته ربي ثم الى تيسر له فخره من ذلك ثم حبلته الاصلح
ربي ثم الى تلاوته حبلته من تلاوته العبد بمسح من شرفه ربي
الفضل ثم وزان ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته
به الا وراة ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته
والشرف الا حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته
ودن ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته
وذلك لعلنا من ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته
ذاقوني وقولوني مع الاصلح والورع والاعمال والجميع جميع
الوجود والا حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته
كل عام اعمله الا حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته
ويشرك الا حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته ربي حبلته

٩٣

عليه رسول الله وكل ما في منبره من حق به تعالى كل صوتي اورد
 اي محيى البقية من حق به فانه هو وان اهل البيت ايضا اولوا باسم
 اسم الحقائق بنسب نبي الله صلى الله عليه وسلم فيكون لا اله الا الله وصلى الله
 عليه وسلم فيكون في قوله تعالى من هو وعلم اني حادثة تيسر لي في ذلك حتى
 كنت في انكر فاني وفي التجار في همة جمع الحضور وغير الذين ياربعنا
 محيى الحديث وصار مع في القوارير والضرر في قول الله تعالى في ذلك
 كل بنسب موارث ومعه ايضا الجمع في كل عتيق في ذكر الله
 الشيخ بن عيسى وقار يسمع من غيره وفي كل ان في كل من قام الي
 سمرنا واورد عليه السلام اذا ذكر الله تعالى في كل ذلك في كل بنسب
 بلا غير اني في الله تعالى في كل علم جميع الانبياء وانا في الله
 الله في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب
 علم الله في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب
 اتباعه في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب
 صرح في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب
 في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب
 والجمع في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب
 اشترى في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب
 حتى يعلم في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب
 انكر اني في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب
 اذ انوحي في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب
 من الانبياء في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب في كل بنسب

[illegible]

۵۴

36

[illegible]

قص

الشمس غايه يوم من كتابه و يسوع
اسماء حمره الله و حمره الله
او في يومه

بعد تعريه فصار اصراراً بلاه الامه بجمية فقلتم للشيخ بس العلي
 قلت له لا تعلم هذا اصراراً فقلتم له فقال 2 وحل تعري اصراراً بلاه
 تاراه تاليف الشيخ كسوكي الذهبية برسم محمد بن موكاي عبد الله الشريفي
 الحنف صلاحيه وراي قلتم له هذا في الحزم ارفعين من قلامه ان يصير
 انما وانت تجمعه مع الفصل موي وان قلنا من انزير ياتوي ابيه الى وراي
 ينزورونه ويتكبرون به فيكون يعرفون ابيه صرايحاً من يركوا قلاؤه في
 كل سنة ويجعلون مجلساً من فضة انفسهم يركونه وعلى يدك من اكلت
 قمر وصلح من فضة الغير موي بكنز او كذا فقال 2 عليك بك انت
 تعلم من ان وصفت وانت تريد ان تملأ ذلك بذالك بل صلاحيه وراي فيصير موي
 في القلاؤه تاراه تاليف وراي انفسهم لا تبصر موي في القلاؤه الامه بجمية وراي
 قراي ما بر المنيض وراي عليه انفسهم من اصرار صلاحيه عليه وسلم الى ان
 من من بصفته جالسه ربي انفسهم انفسهم حتى بصفته منه صلاحيه
 عليه وسلم ما في غير تخصص من انفسهم ارضاه من صلاحيه عليه وسلم
 انفسهم انفسهم في ذلك وراي انفسهم لا تجمعه ارضاه من صلاحيه عليه وسلم
 معان تجمعه على ما يشاءه وراي انفسهم في ذلك من انفسهم انفسهم
 ثم اصحفت ارضاه من صلاحيه عليه وسلم في ذلك من انفسهم انفسهم
 بلاه خسته الى وراي وراي انفسهم به من اجل انفسهم انفسهم الى مجلس
 بس ارضاه من صلاحيه عليه وسلم وراي انفسهم انفسهم وراي انفسهم انفسهم
 موكاي انفسهم انفسهم عليه من صلاحيه عليه وسلم وراي انفسهم انفسهم
 وراي انفسهم وراي انفسهم انفسهم وراي انفسهم انفسهم وراي انفسهم انفسهم
 تاراه انفسهم انفسهم عليه وراي انفسهم انفسهم وراي انفسهم انفسهم

الكثر من اموالهم كانت لهم ولا
 بما انفسهم انفسهم

[illegible]

سفر من بلاد العرب إلى
بلاد فارس وما وراء نهر
الفرات إلى بلاد

وحسن عياله ومكنه نفهوك بالزاد والشرع والارادة تعالى شأنه
 والناحية خير من امور الدنيا ونيلنا وان يلاذه لنا في قبول شفاعته
 بيننا بل انت كصبر الوصول اليه من كثرة الزاد صلح لمريض من
 ضل الى العلاج في الزاد المروي ومعالجته في نفعه عن داءه وكلها ليعال
 معال وفرا من زمانه في زجره وخفاه في غير خوفه ولا تحيب رجاءه واهم
 فاعل صاعته وعمره صيته وليس كرمه من خصوصه في الصلح
 وانما عليك بل مع قبوله بالشفاعة من حيث من خلفك وان عصاله
 والمرض عطفه وانظر علمته في كل باب اصب ما انفرت من تار عذرك
 بل بجمع خير بار رسولك ولا تصور له منة وصحة نزلت عنك بقوى
 وكيف لا يجمع من موهبة الاعداء من غيبة عن موهبة الاعداء وكل
 في شعبة من الامر بعض الراضون ان يخلص من اذ صلح الراضون
 التي داخل البيت بحطه داخل البيت بعد مشقة ما ازاد صلح
 الراضون ولغيت فيه وملائكته عن اعداءه والصلح والارضال
 تفضل الله به عليه واخره به من حسن سيرته وظلته واخلاقه
 فيه فان مثل ذلك لا يلاشون اعداءه فيقولون ان يخلص به ان يخلص به
 الى مرادته اذ ذلك لا يتجلبه باعثة رياءه اخرج الله تعالى به
 وزنه لا حاله في خصوص من خلفه وعينه فهم به وفي موهبة اخرى
 شعبي من حاله وعينه في كل ليل فوق منة فانه يخلص به
 الوصول اليه حيث لم يفسد في الزاد من كثرة الزاد صلح الراضون
 بسبب مرضه بل في كل صلح على نفعه بصحة والاشهر في داره
 له بل في كل الى وجهه وفرا من موهبة الاعداء منة حيث

(شوا)

يدعون اليك انما خولوا وانما سبوا له كما كلفه يدا من ذنبه وانما ودان به فعله
 من وجهه وبفضل الله كما سبوا رضاه له انما سمع الكفر والاضيق
 وانما الخيل كبحر سمع برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله
 عبر الله انما برع الله انما برع الله انما برع الله انما برع الله انما برع الله
 كقائمة منه وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله
 من في الزكرا من انما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله
 انما برع الله من انما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله
 وانما برع الله من انما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله
 لم يسمي بما جلت من انما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله
 منه وانما برع الله من انما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله
 سبوا من انما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله
 تم انما برع الله من انما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله
 بل انما برع الله من انما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله
 قد برع الله من انما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله
 روي عنه كما سبوا من انما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله
 برع الله من انما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله
 على مسلم وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله
 ابي عبيدة وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله
 وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله
 سبوا من انما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله
 وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله وانما برع الله

كان يلازم به فلا فائدة ان يغرموه عليه في كل سنة مرة وان يتوازي به
الحج من الامور فلا يقصده من الامور الا ما اراد فيه ومقتضيه وان لا
يتكلموا من حضوره في ما يليق به من اوراد ولا عزاء به في
وقت من الاوقات المخصصة للادوية تعزو عليه اذ لا يطعم وقت اذ لا
فصل الا ان المقيمين في دار الشغل لا يكونون جازين بصفه عنه وكذا لما
من لم يكن يحجك الا صرنا اولا يحصى قلا في نفسه وحكا وكان حضور بعض
قلا من غير صرنا اذ كان اورد وخدمة له وجعلية دون عمنوع النظام
وكذا لما كان التمتع على بعض الاصحاب ان يغفرون اليه الى وزان في
كل شهر من بغيره فلابد ولا جعله معه والاصحاب منه وزان في
منه في الحجاج غير انه لا يغفل عن الرضا في الامور والارادة بالامر شور
من بلير واولا مولاي لبراهيم في مولاي جبراهيم طرحت ان ترجمه لا
تذكر ان مقيلا بل جبراهيم متكرر عامر في عمل طلبة الاستكثار اليه في بيت الله
ان تولى الامور تمامه ومع الشغل مولاي جبراهيم انما ذكره بالامانة
والحسب والفرس وتوريق كتب النوع والقصود وحضور من اذ
الاصحاب وما خص به ليعينه من اوراد وازاد كل امر قلا فزاد والاصح
وانتجبل جبراهيم وانما ذكره في نفسه مع قلا فزاد في رطل اسم الحبل
لا الا ان الامور وان اصحابه كان لا يتكلموا منه في منزله وشماعهم في ارباب
ذلك فيما ملوا فيهم والاملا ونما دار ولا فيصنعون عنه اربابا واولا القلا
الحجته اليهم وقت من اذ اريد الى ان تولى الامور في اموضه له عند الله
يوع الخبير في ان شعبان منه تشع وتعلم في اربع عزاء في وعلماني
منه ووجه من غيرك بعز صلاة الجمعة طوا عليه جلا مع جوار وانما

ف

[illegible]

104

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين



وجعلوا الحجارة والنجار والبنائى به جمع الاموال وعملنا معهم في جميع المنافع
 في علمهم بحجرتي مع جمع الاموال ونصرتهم بالمرحومين في رثا وقتهم بالحسين
 والحجارة وغير ذلك وانما هو العمل معهم في شراعتهم عينا فامروا به
 معهم اني تعلم العمل فيك يفرى عليهم ما يتصور اليه من الافلام
 للفتنة والمكره واما الاصل هو اني كنت يعلم من فضولهم انهم حرك مع
 الخمار والشراب وفي كل شهر يصير الخمار في الخيل في مائة الى مائة و
 في صيته فم من الاموال ان السيرة في الشريعة ليس بحجرتي مولاى عبد الله
 كما كان تملكه مع شقيقه الاول مولاى عبد الله ويزيد في الاموال
 جميع ما يتصور اليه اني ان شتم العمل فيك وتتركه في غير خيل
 لان حجرتي اشترى ما اراد وادب في انفسهم انهم ولدوا مع جميع
 ولم يجعلوا جلا على ما عملوا ولم يجعلوا صحتهم وادابهم في الفتنة وتكر
 كونهما كذا في رجوعهم الى قمارهم ولم يصروا في بناء فيك الخمار في
 عنك تملكه كان فقيرا فملكه ازاروا بهما فملكه بنوا في سنة
 سنة وخمسة مائة واربعة زار مع مولاى ابيك في مولاى عبد الله
 الشريفة وكان كذا في يغير من شراعتهم لانهم غير من مولاى عبد الله
 ان زلي وادب الخيل في الاموال وبعثهم في الغنى في الشريعة
 مولاى ابيك مفضل ان يارسل اذنى في مولاى عبد الله في مولاى عبد الله
 وكان والى مفضل اماره في مولاى ابيك في ذلك فمولاى عبد الله
 الخمار في مولاى ابيك في مولاى عبد الله في مولاى عبد الله في مولاى عبد الله
 به من مولاى عبد الله في مولاى عبد الله في مولاى عبد الله في مولاى عبد الله
 له في مولاى عبد الله في مولاى عبد الله في مولاى عبد الله في مولاى عبد الله

من مولاى عبد الله

الزلي

فوجرتا مولاي الكعبه مير جاز دياره مولاي ادريس بن زقون فلفند انهم
 وارجي رحمون بوزان خلافة الطبع وارسلنا مولاي الكعبه الى بلنيس مرجع
 جميع عشقراي والترك صحتي والى محمد وارضى الجعي في ريفته ابر رحمن
 الى ماسر ولم يبق من عشقراي والى معه ارا محمد الفلاني حيث كلفه يصل
 يحكي ويا خذ خبره لا يكلبه من مولاي الكعبه ان يترجمه معه باق في لايه
 ذلله غلتق ومولاي ادرار رفته عشر نمر الى لايه كانوا من ارض الجعي
 ادر كنههم ووزر تفتح وتبركش بمع والى الكعبه كله تنزلهم الى رفته ماضيه
 به الحاج انهم المعلم ادر الانيق الانزلهم الى الكعبه ومحمد بن كعبه القزاز
 الانزلهم الى المعلم لانه كله يعرفه في الاولم يادخر معهم ارضه عليه
 يتكلمه في حاله معا مكنه من فندوزان وتكلمه اشرار الى الجعي والجار والى
 به الرقبه وموثرنا ضلع الجعي والى اول قدر صغرى والى اوله دازار الرقبه قبل
 فزرونا ابو ميسى به ادر اهل الان كله تولى عو عليه بعضه وادركهم في عنز فوفا
 قسرحنا به اشر ليح فيدانا باصلاح جميع القفار بالانزير ادر ارضه بارفته
 كانوا من تعلق اشر تنزلهم وقلعه وتجزيروا وتلقوا لهم كلهم الاصلاح
 قسرحنا به تنزلهم اشر ليح ارضه من الرقبه الان يسه بله به تم في اليوم
 انما يسر من بدو محلفا بهي جلا مولاي الكعبه بنزلهم في مولانا عسر
 انه الاشر به وعوده بنزلهم الى دياره مولاي ادريس بن زقون وكان
 ذلله بعرضه لاله الكعبه ثم غفرت علفه وسنله ونخر تنزلهم وفان لوار ادر
 به بكره خيران قله الله نصير الى دياره جردنا مولاي ادريس بن زقون وادري
 ان اكر ملك على عملكم هذا خضو ارج مع به من ادر دياره جلا انا وطبق ادر
 زاوية مولانا ادريس قبلكم تنصحت انتم وانتم وطعنتم قبل ان تصفكم انا

نصير في بعض الله والاعمال جلانية بسورنا عذرا لعلنا نعرف جلاله وكرامته
 وجدنا في بعض هذه الاعمال نعلمه على قدر كل واحد منهن من وجه خاص لما
 ان بهما اشارة عذرا لعلنا نعلمه على قدر كل واحد منهن من وجه خاص لما
 بقا لانا ونخرج كذا في بعض الاعمال والى ذلك نعلمه على قدر كل واحد منهن من وجه خاص لما
 لانا في نوره جميع شعوره بسورنا عذرا لعلنا نعلمه على قدر كل واحد منهن من وجه خاص لما
 واحد كرم اعمامه وانما في بعض الاعمال بسورنا عذرا لعلنا نعلمه على قدر كل واحد منهن من وجه خاص لما
 بلاه فليكن في بعض الاعمال بسورنا عذرا لعلنا نعلمه على قدر كل واحد منهن من وجه خاص لما
 خبا في بعض الاعمال بسورنا عذرا لعلنا نعلمه على قدر كل واحد منهن من وجه خاص لما
 بقا لانا والى ذلك نعلمه على قدر كل واحد منهن من وجه خاص لما
 ثم ان الورد في بعض الاعمال بسورنا عذرا لعلنا نعلمه على قدر كل واحد منهن من وجه خاص لما
 تمت في بعض الاعمال بسورنا عذرا لعلنا نعلمه على قدر كل واحد منهن من وجه خاص لما
 ان الله تعالى في بعض الاعمال بسورنا عذرا لعلنا نعلمه على قدر كل واحد منهن من وجه خاص لما
 الرضا في بعض الاعمال بسورنا عذرا لعلنا نعلمه على قدر كل واحد منهن من وجه خاص لما
 وورد في بعض الاعمال بسورنا عذرا لعلنا نعلمه على قدر كل واحد منهن من وجه خاص لما
 الرضا في بعض الاعمال بسورنا عذرا لعلنا نعلمه على قدر كل واحد منهن من وجه خاص لما
 بل في بعض الاعمال بسورنا عذرا لعلنا نعلمه على قدر كل واحد منهن من وجه خاص لما
 يرد في بعض الاعمال بسورنا عذرا لعلنا نعلمه على قدر كل واحد منهن من وجه خاص لما
 ثم ان بعض الاعمال بسورنا عذرا لعلنا نعلمه على قدر كل واحد منهن من وجه خاص لما
 ان في بعض الاعمال بسورنا عذرا لعلنا نعلمه على قدر كل واحد منهن من وجه خاص لما
 لانا في بعض الاعمال بسورنا عذرا لعلنا نعلمه على قدر كل واحد منهن من وجه خاص لما
 وورد في بعض الاعمال بسورنا عذرا لعلنا نعلمه على قدر كل واحد منهن من وجه خاص لما

١٢٢

يتمتعون بها البغلة والفراة اضرار مني ومواراة اذ كرام على ما استقر
العمل به بل وضول النور في بعض مكره واما ان لم ينج البغلة من روى النور
في العلوة البغلة فلا روى البغلة المحبصة لا تنزوي في السلاكة
فلما لم ارفع على من خرقته ولا من كسرت عليه ولا كسر ما رتبته
من الزنجر وما انكلم به واما ان لم ينج البغلة من روى النور
لغرض من غير ضرورة اذ عت لولا فمؤكله يتعلم به كما هو عند ربح
في البغلة وتخرج جميعه من كسر ذاك منطوقه واما ان لم ينج البغلة
على غير الميت بقول ان ارجح ما محتج من ذلك هو حال ضيقه واما
صحة انكسره على النور وعلم ان البغلة ما يقدر النور في النور غيبه ومحم
ايها النور ينج من ذلك وقالوا ان النور ارجح ما يقدر البغلة من الميت
بل ان البغلة ارجح من ذلك تغسل في البغلة ويكفي من ذلك ان البغلة
من يضر النور من كسره وطفه ارجح ما يقدر من غيبه الام
وان لم ينج من كسره من كسره البغلة لا ينج من كسره البغلة
كذلك انكسره ارجح ما يقدر من كسره البغلة واما ان لم ينج البغلة
من كسره البغلة فيما ينج ان كسره البغلة في ملكه ملكه ملكه البغلة
كذلك انكسره البغلة فيما ينج ان كسره البغلة في ملكه ملكه ملكه البغلة
فمن الميت في الارض المرفوعة على النور في كسره البغلة في ملكه ملكه البغلة
الملك على البغلة في ملكه ملكه البغلة في ملكه ملكه البغلة في ملكه ملكه البغلة
فيما وقف من الارض يقاس على النور في كسره البغلة في ملكه ملكه البغلة
النور في ملكه ملكه البغلة في ملكه ملكه البغلة في ملكه ملكه البغلة
على البغلة في ملكه ملكه البغلة في ملكه ملكه البغلة في ملكه ملكه البغلة

[illegible]

[illegible]

120

علمه وعارضته في علوم التصريف واما التفسير فكان غاليا بقريله
وفيا منحه ومنشوخه ومعانيه واحكامه يكمل مع تفسير ابن عكيم
والجلالين والبرهانين للامثول واما الوفه اهل الكي فكان عالما
بالصول للعبادات ومروج الاحكام والنوازل يكمل مع الدرر والبرهان
السلام علم ابي الحاجب وابي عروبة والشرعية والنوازل على الخصوص
وحاشية ابي النازق فافح غرنا كنه وان غار ونشره انتك النكس
ووفعت چند ودر اهل علم ابي علي بن ماضية عليه حيث كان يغني بقران
وتشرح اهل العصر النكس على الرسالة والفلسا وحاشية ابي فاجي
والاجمير ونوازل الجزي في التفسير وموسى كتب النصوص الفوت
لا يكتفي ذلك بل من مرونه التشويه وعوارق الفعار للشمس
قرساته الفقيه وابي عباد على الحكم وكتب الزرق والقيمية لعبد
الغادر الجليل وقبوح الفقي له ايتا وغيره فانه كثر في سفر الترجمة
من الكتب النافعة كذا يدرسا وثورفيا ويسمى سامع فلا مزنه
واللهابه في جامع ايت اختصها بقرش ورازه من بلاد مصر
وانتفع بها جميع كثير من كلبه قلل النوازل وعوامه وكان يفتي
الامام والخطيب بما معه السار ايتا له صوت جهوري يلا به
جميع المشجر وما قرب من خارجة ايتا من عظماء شعوب الفل
وتلك له المخرج مع ايتا السمر والسمه والوفاء والنوازل والخطا
والفلا السمر والجميع ما كثر في مائة ايتا حجة يستدل على غزاره علمه
وعلو فقهه واتساع عريضته فبه جعل ايتا فانه كرم ما مائة الف
تعل جمع له علوانسب والعبادة والاعلم ما لم يجمع في غيره من اهل

105

على غايته والبرهان كذا مع ما عدا السوان غير المنشور والمنشور غير انشأه
 المذكور في مبحثه وعنه 8 و 9 والبرهان في السنة 6 و 8
 وتوفي في سنة 78 و 9 وحصل ضعفه واختلافه به، اضر عن ترجمته
 ابي الفاضل في كتبه وصاحبه الترجمة واخر عنه رضوان ابي حبيب
 انصار ابي البراء في السنة 78 و 9 وحصل ضعفه واختلافه به، اضر عن ترجمته
 في الانشراح والامر الفرو في مبحثه والامر الفرو في مبحثه
 المناسي ومبحثه في مبحثه والامر الفرو في مبحثه
 جلال ومبحثه في مبحثه والامر الفرو في مبحثه
 والبيعتين وفصل الاصل الفاضل صاحب الترجمة في السنة 78 و 9
 على ابي غانز كما انشرا ابي الفاضل في مبحثه والامر الفرو في مبحثه
 اللوامع ونسخته ابي وكيل المصنف في مبحثه والامر الفرو في مبحثه
 ابو شامة محمد بن عبد الله المذكور في مبحثه والامر الفرو في مبحثه
 ابراهيم بن موسى المصنف في مبحثه والامر الفرو في مبحثه
 وابي عبد الله في السنة 78 و 9 والامر الفرو في مبحثه
 10 و جمع الفروان في السنة 78 و 9 والامر الفرو في مبحثه
 محمد ابي الفاضل المذكور في مبحثه والامر الفرو في مبحثه
 وابي حارون وتوفي في مبحثه والامر الفرو في مبحثه
 (الافاضة) في السنة 78 و 9 والامر الفرو في مبحثه
 وتوفي في السنة 78 و 9 والامر الفرو في مبحثه
 باب الفتح في مبحثه والامر الفرو في مبحثه
 ابي غانز كما انشرا ابي الفاضل في مبحثه والامر الفرو في مبحثه

وصناعة عمل مدينة صبر وأتم ابعاب الشهور بابي الجبروع وذا جبروع
 الطالع المتوكل بعباس سنة ثلاث و عشرين و ستمائة والمتوكل سنة
 ٦٧٢ وروي تلاميذ المذكر عنه اربعة و لوي منديل بي محمد بن محمد بن ابي
 جبروع المتوكل بعباس سنة ٧٩ وروي يظهر الكاف واصل باب العنق
 وظهر نوري فيل مع وليم مرار متعزدة وضا و صنفات ابي ماله
 على علي بن فاسم النخعي عن ابي فصار على ابي طالع فداغ مصر عسر
 الحق تشرى ابي النخعي في المتوكل سنة احدى وثمانين و تسعمائة
 على حاكم اقامة اعمري على الكتان النصب العسقلان لاطل
 النصب المتوكل و النصب على الشهور بابي حجر الشاه المزمع اولا
 شعر كما عتقوا الفادر الكروية وضا عن جبر الزور النصب
 في كسرهم اشرح في سنة ابي حجر المذكر مصنفاته في كتابه بولس
 شيئا مثله اصرح النصب مثل طالع مشرقتي الزماني وكراسيو
 حتى قيل ان اصرح مصنفاته يعمل جرمه جميع مصنفات الزماني
 وله على جميع النصارى سبع مئآت و ارب مئآت على كسر اول
 و رقت عنه من اوسم كسر ارج على جميع النصارى و هو ابي بكر الباس
 بنكه ابي فصار ابي فداغ في الفناء عليه اعزات ابي فداغ في
 في حقه مع علم الكروية مثل هذا الشرح في ملكه كاسم و صنفات منول
 و ابي ابي طالع في الاوية و ارسنة في ٧٩ و توفي في شهر سنة ٨٤٢ ع
 ابي حبيب اواب عباله محمد بن محمد بن يوسف بن ابي حبان توفي بعباس
 في سنة ٨٧٢ ع ابي النصارى كسر ابي محمد بن يوسف ابي النصارى
 على حبان افرناح ابا نوري اطل تزيل مصر المتوكل في سنة
 ثلاث و اربعين و ستمائة عن النصارى تها ابي محمد بن ابي حبان
 محمد بن النصارى على النصارى جمال ابي حبان
 محمد بن عباله في طالع النصارى بالكلان النصارى ابا نوري المتوكل

عليه

عبدك وروي مصنفان النضر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي عبد الله
الرياحي عن علي بن يقطين عن ابي بصير عن النضر عن ابي بصير عن ابي عبد الله
سنة ثلاث وسبعين ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة
عن شيخنا ابي اسحاق فلا في الفضل من غير ذكره ابي بصير عن ابي بصير عن
ابن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
المتولي سنة ثمان وخمسين ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة
ابن عمير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
عن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد
سنة ثمان وخمسين ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة
تسع واربعين ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة
ما من من عمل ان يكون في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
وغير ذلك كان عمل ان يكون في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
شمس الدين بن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير
في سنة احدى عشر ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة
الشمس سنة احدى عشر ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة
تدول على غزارة علم فيكم في السجلات فيكم فيكم فيكم فيكم فيكم فيكم فيكم فيكم
وصنف في فضائل الامام الا انه توفي في عام عشرين
ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة
ابن غياث عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
المائة والمائة والمائة والمائة والمائة والمائة والمائة والمائة والمائة
عن صلاح الدين محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد
ابن مصعب عن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد
اصري وتصغير وسبعين ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة ومائة
مصنفات النضر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
محمد بن عبد الرحمن النضر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
في زلات في عمل من فيكم فيكم فيكم فيكم فيكم فيكم فيكم فيكم فيكم فيكم

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

وقال الوافدي وصولي تصير سنة وحملت امة به تلك الصغير وذكر واضنه
وافضانه وسبب تركه ذكره لما

وصي علم الدين صلوات الله تعالى عليه بنقله
علوه الحديث في النوع الرابع عشر منه مؤلفه ملك بران تصير في ملوك
لما تعلم ولما غيرك زاد عنكم بران كور عيسى وعمره غير ابراهيم وتغلب لسان
ملكه سنة من زوجة احملا عيسى اياه او يسر وان حكمه انصفه لايضوح
علم الوفا والبرهان لا في حقه وعلوه اياها الوفا الفصل عرض ضوان
ابن شمر النفا لنبوه اعيان عن فضيلان عن زكريا عن ابي القزوين عن ابي محمد
عيسى عن ابي جعفر عيسى بن فضيل المتقن في قوله في النسخ المالك وتغلب لانا ايضا
النسخ المالك عن ابي عيسى عن عيسى بن عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي
عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى
عن ثور بن زيد بن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى
ابن عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى
وانه عن ثور عن عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى
عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى
عن ثور عن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى
فان لا الضميمة (العيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى
عليه لانه كثر) وانما يجلو عليه فانه اذا تم الامر قال النسخ المالك
انه على علم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحبه وعيسى بن عيسى عن ابي عيسى
واما على ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى عن ابي عيسى

البار

[illegible]

[illegible]

واما في فضائه عن الانطلاق ففروا الانطلاق حسنة (ارايام او حرا او غلاما)
 بعينه انطلق الانطالى النوبل للشرعية الضمنية من غير البراءة العينية
 العبري عبد الواسع بن احمد عبد الرحمن اسماعيل بن منصور الحنفى
 بن عمرو بن ابي الفتح روى في المائدة روى الى بخارة وعصا بن مرام الواسع
 ما الكفر ما بالانطلاق وحسن عند ثم قال والروايات العباس بن احمد بن
 عبد الواسع بن احمد بن جليل فاسيون في العشرة الاخرى من مشهور
 ستة اربع وثمانين وخمس مائة وثلث مائة اربع وخمسة وخمسة عشر
 جمادى الاولى سنة ثمان مائة وثمانين وخمس مائة وثمانين وخمس مائة
 فاسيون بن جليل انطلق الانطالى النوبل للشرعية الضمنية من غير البراءة العينية
 وارايات وجعلنا ترجمته والروايات المذكورة في التفسير صومعة كرمي الاصل
 المتقدمة في ذكرها التفسير خفية التفسير في مقتب التفسير ان
 يتوجه في افعالهم انما كان ابي التفسير المذكورة في التفسير المتقدمة
 فضا مومى عقب محمد بن اسماعيل التفسير مولد التفسير واما
 مذكور في روى حوى ابي التفسير المذكورة في التفسير المتقدمة
 ابي محمد بن علي بن زبير بن ابي التفسير في التفسير المتقدمة
 التفسير في التفسير سنة ثمان مائة وثمانين وخمس مائة وثمانين وخمس مائة
 (اول على الودى على التفسير عن التفسير عن التفسير روى ابي
 التفسير ايضا عن التفسير بالاراء المتقدمة، اخره عن التفسير عن التفسير
 عبد الاول على الودى على التفسير عن التفسير عن التفسير
 التفسير روى ايضا عن التفسير عن التفسير عن التفسير
 التفسير المتقدمة التفسير المتقدمة التفسير المتقدمة
 متقدمة (اول على الودى على التفسير عن التفسير عن التفسير
 التفسير عن التفسير التفسير عن التفسير التفسير عن التفسير
 ابي التفسير مومى عن التفسير عن التفسير التفسير
 التفسير المتقدمة التفسير المتقدمة التفسير المتقدمة

21

[illegible]

فوق



[illegible]

العنوان

الغزالي في انفسه انوار المتوفى في سنة ثمان واربعين وستمائة وهو
ابن اليكهام النخعي ابن الزبير بن الصلت والعمري وابي بشير الخزاز
في جميع هؤلاء الثلاثة عن ابيه وقد تقدم بلاد السن وروى في انوار
ابن ابي راية وابي سعد في مروي في فضل علي بن ابي طالب عن النبي
الذي قال في علي بن ابي طالب وابي جابر الفضل في الكمال في اهل البيت
مروي عن البراء عن المشهور عن ابي جابر في اهل البيت في اهل البيت
المنصورين في السراج في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت
عمران الكوفي في الفضل في الغزالي عن ابي لهب في اهل البيت في اهل البيت
الاربعة في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت
والثلاثة في جميع هؤلاء (الاربعة عن موسى بن شعادة عن ابيه
بسند) وروى ايضا في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت
ابن سعد في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت
في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت
وابي واجب في جميع في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت
محمود في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت
القيس في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت
العزيز في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت
واعمال في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت
وهو محمد بن علي بن ابي جابر المنصور في اهل البيت في اهل البيت
علي بن عمران الكوفي في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت
المنصور في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت
المذكور في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت
مشهور في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت
وهو في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت
ابن جابر في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت في اهل البيت

[illegible]

274

[illegible]

المطوف

مسلم بن الحجاج جليل القدر ثقة مرآة المحققين لم يبلغ من العلم ما بلغ غيره
 ولم ينزل من الرتبة ولا التواضع بشيء ولا الضيق والكد ما يجرب غيره من أئمة الهدى
 وأئمة الطائفة رضي الله عنهم لم يهتج أحد منهم له زاد ضاحك كسوز الرقابة
 لأنه شرفه أن لا يفتك في شيء إلا قداره له تعان وتعان من محبته
 وكذا له في قلوبهم اقتداء غير قسامة أو شقاق إلى أن يقتضي إليه من أعين
 في العلم ما لا ينزع في الشهادة ولا في الشهادة من أشرار البصائر وكان أبو علي
 أئمة البصائر في كل ما عرفت من أوجه العلم وأوجه من كفاية من علمه في الحديث
 وقال أبو علي في مسلمة بن الحجاج لم يهتج أحد منهم له زاد ضاحك ما لم يهتج
 قتال قتال مسلم وعقوبة ثقة جليل وقال في الحديث ما لم يهتج من قتال
 مسلم كونه أصل الأرض في حق الله عز وجل في حديثه ما لم يهتج من قتال
 الشتر ورأى أبو علي في العلم بعروضة في حديثه من قتال مسلم
 الله في قتال الله في العلم بعروضة في حديثه من قتال مسلم
 وأما رأي أبي حمزة وقال رضي الله عنه في قتال مسلم في قتال مسلم
 ما لم يهتج من قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم
 وقال أبو حمزة في قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم
 عروة النعمية القارية وكان رجلا صالحا وأعلم وأعلم مسلم في قتال مسلم
 الزنا عبادات ويروى أنه صار مسلما ما لم يهتج من قتال مسلم
 الرجحان عن سفيان والخروج في قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم
 عن أبي حمزة في قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم
 أبو حمزة في قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم
 موسى الكوسى في قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم
 الهوى في قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم
 أبي حمزة في قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم
 أبي حمزة في قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم
 أبي حمزة في قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم
 عن أبي حمزة في قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم في قتال مسلم

الرغبة

الهوى في قتال مسلم

[illegible]

عزیز علی

۱۵۰

علامة العرفه منتهى من اجاب الى ذلك مثل انما ضاى ابراهيم الفريسي
 ومن تالفة على ذلك ومنتهى من اقمع ثم ان هؤلاء القديرا قد عولوا في ذلك على
 تلك المراتى مرفوعة بقر من بلاد منتهى (الامام) الحجة سيد محمد العربي السبيل
 يوسف ابايسى ومرونة اضعفت حتى انجلي الامم ومحمد الفتح وحدثت سائر
 اقبسة منتهى فلما في الجماعة ابراهيم الانعيم وسبيل عبد الواصدين عارشر
 طاحنه نظم المرتضى وانما ائمة على شرح الشك ان الصغير على خليل وسبيل
 علي بن فاميس ابيك جميع ومنتهى من اقمع الصالحان محمد الشمين ابن زياد العرابين
 في ذلك وهو سبيل محمد الحاج اداء علماء المدعوين بلاد وكذا في مرواجه قريبا
 سوى ابي قلابه منى بلاد ابراهيم سبيل ربيته وبلاد علفه في ذلك سبيل
 الله ووقع منتهى قراصلت في امرونة الى ان امر الصالحان محمد اقبسة
 المذكور بقتل سبيل محمد الحاج اداء علماء المذكور بقتل صبر اود وبلاد موضع
 المذكور بلحثة محمدت فلما اقبسة وكهنة العلماء القديرا في بلاد اقبسة عول
 صاحب اصيلان ابا عيلان من عبد الله القديرا على اداء ابراهيم في الجماعة
 ابراهيم الانعيم المذكور الى ولايته كان ابراهيم سبيل المذكور في اقبسة العسيرة
 ومفيلة على فيضكم ابراهيم على القتر حصة في مروج ادا علفا وانما في ذلك
 المشهور قراصل سبيل عبد الله الى بلاد اقبسة منه واضراب ابراهيم على اقبسة
 واعلاه ابراهيم الانعيم الى ولايته بلا ستم فلا ضيا الى ان تومس وبما ايل فيه
 اراده والا عسيرة من ادا ضل من غير ادا سما عليه والقبسة كلابية ان يوصل ومنتهى
 في جرمهم وتجارهم الضعيفة بمنعهم من الدخول معهم وكان من جرمهم العمل
 بامان ان لا يمتدوا ولا يتجسس في الحرة اقبسية والتجارة اقبسية (الامام) الفضل
 والدي والروية اقبسية من مقرر علفا من الامم انما في غير خصوص اقبسية

فم
 سبيل محمد الحاج اقبسة في
 قتل محمد اقبسة في اقبسة

الله علفا من الامم

[illegible]

عليه

عليه السلام من الفضول على الاموال يحترمون ويحترمون عليه السلام ولا يكرهون
 عارضة ويحترمون عليه السلام على ما كانوا عليه قبل ان يقعوا على الوجه المذكور
 واما من الحكم بذكره واستمر العمل عليه كما كانوا عليه من قبل ان مات ابي
 ابي النعمان المذكور والى ذلك ما جرى ووقع انصار النخبة مائة بذكره على حكم
 ابي بصير والمكاتب في النعمان بغيره وصحح ذلك ابي ابي النعمان المذكور
 ذلك انك لم تصالحه من ذلك بل عتوا بعد فضالة زمانه واحسنه بغيره
 وسماه في الزمان ابا بكر النعمان والى ما اشرنا اليه ابي النعمان بغيره
 ثانياً نعية المغيرة بن عمار بن عبد الله المتولي على ابي بصير بن عمار
 بن قيس صاحب مراكش وغزو بلاد النصارى ما من الله بغيره على
 خلافة الله رجل منتهى المعركة معه بقتل عليه السلام وعلموا منه انهم لم
 يفعلوا بغيره لانه كان اذا امر بشيء كانا انفسهم على السان ولا يفر
 اصرار يراجه من بطلان امره فانه الجماعة ابي ابي النعمان المذكور ان يجمع
 بينه عند انصافه من عبد الله المذكور ان يصاحبه في ذلك ولا يراجه شيعة
 زيد بن النضر بن خنيس بن المغيرة وخالد بن عبد الله المذكور حتى يرضى زيد بن
 حارثة بن زيد بن مابر ومجل زيد بن مابر ومعه يقاسر واصل الغيرة عارضة
 مشهور معلوم من القتل والقتل والقتل والقتل وكان ذلك
 في سنة اثنين وثلاثين واليه قبلا بهم ابي ابي النعمان المذكور من ذلك
 من النعمان والى ذلك ان يجمع به في كل سنة صلاة الجمعة على ما كان
 الجمعة اتيه ابي ابي النعمان المذكور الى الجامع النعماني في ذوالحجة
 وذكره به في كل سنة عارضا من النعمان المذكور على بغيره
 من مائة ثمانين قال انك لما كنت غاراً في يدان يملأه من
 من مائة ثمانين في حرمه وقام من وقام من وقام من وقام من

مُتَمَلِّقُ بَرٍّ وَصَالِحٍ

[illegible]

X +

ابن محرز كذا في الخبر الذي اليه ينسبون وقد يعرفون ويتميزون باللسان اول
 منصف على ما علم كذا به خبرنا انفاً من الذي انفاً وذلك قدوة على ما علم من خبرية
 تاريخنا حصر على ان غير البين في فميلة بن وزيثي احصاها بان من فميلة
 على صبر واما البرقي الذي هو يوسف وصورة الكلام المذكور ابن محرز على ان البقية
 ينجس الزفر على صبر فهو من ابن زياد بن وزيثي وذلك قدوة على ما علم من
 فميلة من اكثر المضمومة التي يذكرها في صورة البقية ينجس الزفر
 ابن المحرز على ان البقية كذا في ذلك بن عبد الواسع بن علي الذي في الزكاة
 لم يكن اكثر البقية البقية ابن فاذ في الخبر عن ابن اكثر البقية محرز فاذ في الدولة
 الموصولة بما ذكره في فاذ في الخبر عن جعفر الموصوف من المضاف الى البقية
 عبد الله بن حاتم بن الحسبي بن موصوف الموصوف ابن اكثر في الصفح المذكور
 انفاً على ما علم من البقية موصوف بن موصوف بن موصوف بن موصوف بن موصوف
 الحسبي بن علي انفاً البقية بالمدينة انفاً في الموصوف ستة ستة
 وكذا غير ما يقين بن محمد الموصوف بالمدينة او غير ذلك في الموصوف
 ستة ^{٢٢٠} _{٢٢٢} ابن علي انفاً الموصوف بن اكثر في انفاً على ما علم من
 ان حبيب وفردان عهد في بلاد خلافة يعني موصوف في حيلة انفاً ومحل
 الى الموصوف من ان حبيب في موصوف ابن اكثر في انفاً على ما علم من انفاً
 ثم بعد ذلك على انفاً المذكور انفاً الموصوف انفاً في انفاً حبيب
 المضاف اليها من موصوف انفاً انفاً الموصوف انفاً في انفاً حبيب
 ابن عبد الله انفاً على انفاً بن الحسبي بن حبيب بن علي وموصوف
 بنت موصوف موصوف انفاً حبيب موصوف موصوف موصوف موصوف
 يعاين في بلاد خلافة يعني موصوف موصوف موصوف موصوف موصوف

الكتاب

١٢٩

انما حكم التوبة بقوله سنة ثلاثة وخمسين ومائة برجعهم الى اهل التوبة
 بالبرية سنة ثمان واربعين بحمد الباقى التوبة بالمعصية سنة عشر ومائة
 اى عز من افعالهم التوبة بالمعصية سنة اربع وتسعين بحمد التوبة
 بالصف من اهل السنة فاحية العراق في عاشر صنف سنة احدى والعشرين
 اى عمل التوبة بالبرية من العراق في رمضان سنة اربعين من العشرة والحمد
 اى بالحمد التوبة في سنة واحدة دفعة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وبنت التوبة بالمعصية في يوم الاثنين فانه ربيع الاول ثمان مائة اربعين
 سنة عشر من العشرة من تفسير محمد بن احمد الفاضل المكلف
 مولد بصيرة في الافتقار وذكر ايضا في البرية ان السيد طاهر هذا كان يعلم
 للشهاب بن محمد الفاضل بن عبد الرحمن المعروف بالفتيان الفاضل الجرد
 التوبة يعلم في سنة تسع وسبعين واربع مائة ميل السيد طاهر الفاضل
 على ما ذكره في العاشر للفتيان الى عمل الصلاة في اثنان من ارباب سنة
 عشر من ويلات الفتيان الى ويلات خمس مائة سنة بحمد الفتيان
 من ارباب ثلاثة على افعالهم التي تزلوا الى ضرورية والاعلم واول
 من دمن من هؤلاء البشر بل ادهمهم مبيى بارضة التوبة في سيد محمد
 المرحول محمد بن احمد بن علي واسمهم ومنهم من يعزى الى الامام
 وتوفي ابن الامام بن عبد الله الاخير من اهل سنة الثلاثة اثنان عشر
 من ربيع الاول عام ثمانية عشر وثمانماية وكان اعلان عليه صلا
 عليه السلام بفعل مشوكة على الفدية في رسول من انفعكم
 عزير عليه ما عنتم حريص عليكم الى اضر الصورة في يدك

ورد في سورة البقرة المشافه ليه وسوسه من الدود وحق سبحانه العبد
الضعيف ٢ واراد صي ان تدرى اسماء اهل بيده معه وكان كتب له
يتكلمه وصل عليه تلميحك الاستاذ الفيلسوف يعقوب الحلي البازغسي
واراد ضل فبكم والحق في المذكرة وصل الى العبد على مولد
انما لي في من القصود وما زاد كلاما وغير ذلك وكان طامعا في اصل
وصورة ابي السعد الطوسي عن ابي الفاضل ابي الفاضل محمد بن يحيى بن محمد بن
يحيى بن علي بن ابي الفاضل ابي الفاضل محمد بن يحيى بن محمد بن
مجمع على مصلح طالع الابوة كما امر في الفقه في بلاد الهندية كافي
الزهدي جميع الفقه في مجمع المتابعة اذ في عصر الفقه والشرع
والفقه في صنع العبد في حكم عملا كثيرا من الامارات ورجل من غزواته
الى العراق ووجه وفضل ما كتب عند ابو الحسن الميرزا الى ان هلك مجمع
ولله ايضا بقدره فلا ضيف بعد من ملاحق السيلانية والاضداد والقرابة
والنفع عن قبول الهدية على القرص في الاحكام ثم ما الى ابو سالم الصمد
رسولا الى ملك مصر وكما عرفت فقتله وتوفي سنة ٦٨٤ وسورة البقرة

موسویٰ ابرہیم خان زادہ عرفان

ظلم

[illegible]

انضربت وخصر من حذر الصلوات واصلحت اصوله وذلك من انضرت بركة
 تعظيم الشجره واولاها السكك والقمم (الاعمال) وكذا انضرت بركة صلاح الدين
 ونور الدين وغيرهما من ملوكهم ملكهم من النعم والنعيم والنعيم والنعيم
 على اهلهم من تعظيمه على استناده من انظر الله عليه وسلم من انضرت بركة
 يهوديين فظاهرا بالصلاح وسلفا بغير انضرت بركة الكرم وصار عجماء
 الى ان فرما من انضرت البغلاء من انفراد به برب ابيهم وذلك بوقته بغير
 الاكوار وقصوه من انقل من حولا وتكررت الروية من قبل الى الهندية
 في الخير وقال سفت ملاك ابرقة على جميع من يدا من رية فبيد الى اليهوديان
 بغيره، معز بهما وقتلهما ونسب الى انضرت بركة الفخر من الاصل منه وبغير
 نوط الفخر الى قرية تغري من انضرت البغلاء فخر من انضرت الفخر من
 انضرت بركة من انضرت البغلاء من انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة
 بنحوه وبه الخلية رسول ومن انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة
 على ابيهم فمولا ابراهيم على ابيهم من انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة
 لان ابراهيم كانوا من انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة
 بركة تعظيمه على اهلهم من انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة
 من انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة
 اهل البيت فمولا ابراهيم من انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة
 عيلاه من انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة
 تعظيمه من انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة
 بفعلت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة من انضرت بركة

١٤

[illegible]

١٩٥

لتعبه بوجه ولا جمال ذل ولا فضل الله يوتيه من يشاء من عباده المتغير المتغير
 وميزه الله عنك السر لا حول انتو تم يشاهد فقه فقلت له يا سيدي صور
 صورة ذلك فقال له عباده انما اشخاص كلامه انما انما انما انما انما
 من تمام العمل والتفوق يعني تزدج وتكلمه تاليفه وتخرج صحة سلمه
 مثل من يعمل كتاب الله ونشأ رسول فكل ما توضع فيه فهو ولا يعمل
 وان لم تزدج او خرجت به الشك في مشفوفة في نفس الشخص بقية
 بالمعاش والبرع ومطالعته الكتاب والخدمة فاذا وضعت في لائبة عسك
 سال كتابه لا يفي منه شيء تسبي وخو يسرج من العتيل فبقية اخرى
 وغير مثل حمر البراءة وتعرف ذلك مع الايمان بالعلم وتكون الص
 بانه يستصلح من تروك العلم والادب مع كماله بل العتيل من كونه
 حوته ويستقيم به ويسرج منه جميع من يلهي وفوقه كلامه اكارا وانما
 عمره في من يستمر وفوقه ومنه من يجر وتكون الصبر اذا بلغت في الامم
 عم مرادها العالين واصلت سلمته الامم كانوا قسما من قسما
 ارجع الى ما في بطون من الصافي في علمه العتيل في طه
 كتب اجماع العتيل في متنه وشروحه على غير الابدان التي صيد
 والاقتضاه في قول ان مولاه عبر الله عز وجل في الشريعة الابراهيمية
 اعلم في تروك وزاد والمجموعة به فكل ما في التفسير اليه من شروحه
 من علمه في الغرة منه في الاطراف التي في الصور بمحور في كنهه لانها
 الصلوات في انما في المجموعة في انما في انما في انما في انما
 بشوارق والزاوية المرموقة في انما في انما في انما في انما
 من جابر في كنهه في انما في انما في انما في انما في انما

108

میں نے اس کا نام لیا

ما قاله الشيخ هياركم في ابن
ابن شعيب

[illegible]

صا ورم من المشهور الفاضل
الحسيني

۲۰

[illegible]

الفقر

204

الغور القاصي صاحب التفسير المنسوب لآب العشر الصغير ومولاه جود
بالقلعة با على جبل الزعفران بالوجه المشرق على قلعة تحت القلعة ومولاه
الكرمي خارج باب الحبيسة وقد ترجم في جدولة الافتبار واخذ زلة
العبروس عرش الرحمن عمار الحزوني واضل عثر العبري الغور
ايضا على باب الحبيسة على عثر الحوي الذي روي المشهور باب الحبيسة
التصغير بضم الصاد المهملة وفيه العبر المعجزة ونحو اليلاد واضل
معا الحزوني والذي روي عثر العبر على العبري الذي روي العبر القاصي
وعر طاب كمر الرضونة الذي ابيح الاعرج كلاله عمار العبر صالح
المسكور القاصي ونحو العبر الشيخ المحرط العاصي محمد علي صر زعم
وتبينه الحرمون بارزاه ابيه صر زعم وابنه علي بنارح باب القلعة
والمسكور المذكور خارج الرضونة بمولاه جود بالقلعة بارزاه في
الفتحة في بصرى بنحو الكسري المحمدي عثر العبري الذي روي العبر
ومولاه العبري ومحمد علي حرم مولاه جود ذكره على العبري
خليفة القبر ونحو المسكور المذكور عثر العبري الذي روي العبري
ابو النسيم المرعوي عن عثر العبري الصالح الحرمون بصرى العبري
من غرناطة ومولاه جود العبري عيسى بن اب بكر بن عيسى بن عيسى
الحرمون بالموناه اب موسى الكافي بن عيسى العبري العبري موسى
الكافي بن عثر الله الكافي اب الشراعي موسى الحزوني بن عثر الله الكافي
الحزوني صبي القلعة بن العبري السبيعي اب علي وبالحمة بنت مولا نا
محمود مول الله وبضعة منه صال الله عليه ولم الموناه الشريفة المولاه
العبري المترجم له جود العبري الافتبار وعثر العبري العبري كلاله

عنه ابا الفايص بن بشكوال وسواي ابي بشكوال عن ابي محمد بن عثمان بن ابي النضر
ابن زبير واليه يكره العرب المصالح المبرورة بخارج بلاد الحمير والنول في
سنة ثمان وسين واران حلية والتميز في سنة ثلثة واربع وخمسة
والله مولانا الفلانة وعمر القلعة واحلوا والارباع فكل في
اخروا عن ابي الفايص بن زوي التوفيق وزاد القلعة في الارباع عن ابي عبد الله
الاربع عن ابي مرزوق السعدي المتفق في قوله فكل وزاد احلوا في الارباع عن ابي الفضل
فاص بن عيسى بن فاج وزاد الارباع في الارباع عن ابي عبد الله بن عاتق التوفيق
والله مولانا الفلانة وعمر الفلانة في الاربع واربع واربع واربع واربع واربع
عن اخروا عن محمد بن عروة النوري عن بعض التوفيق في قوله فكل في سنة
صناعة عجم بن عبد الرحمن النازلي في السعدي التي في بلاد السودان والمغرب
الذين منهم المشورة المراكشي وسواي محمد بن عبد الله المراكشي التوفيق
وعمر محمد بن عبد الله التوفيق سراج ابي الفايص في البغية ومملو عن عبد الله
ابن هارون الفريسي في التوفيق وسواي محمد بن عبد الله الفايص بن فري الفريسي
وسواي محمد بن عبد الله الفريسي الفريسي وسواي ابي عبد الله بن فري
مولانا الفلانة في سنة زبير واليه علاج **والله** مولانا الفلانة في سنة
الفايص بن سراج الفريسي وسواي محمد بن فري وسواي ابي عبد الله بن فري
الفريسي المعروف بلب بغير وسواي ابي جعفر بن الفريسي وسواي الفريسي
غان في سنة عمر بن عبد الله الفريسي الفريسي وسواي محمد بن فري
ابن محمد بن فريسي الفريسي الفريسي وسواي محمد بن فريسي الفريسي
الفريسي محمد بن فريسي الفريسي الفريسي وسواي محمد بن فريسي الفريسي
ابن زبير الفريسي وابنه عبد الله بن علاج الفريسي الفريسي الفريسي

٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

[illegible]

ثم رجع بعد مسنونه الى ابن الغفاهيم في سنة ثمان وثمانين ومائة وقع فيها
 على ابن الغفاهيم واسمها مسابيل ورجع بها الى الغفاهيم في سنة **اول**
 ومائة في القلايب على ما جمعه اصري البقرات (اولا غير مرتبة المسابيل
 والمرتبة التراجيح مرتبة مسنونه الحشر على ترتيب القلايب
 واجبة بعض مسابيل بل لا تدار من رواية موحها ابى وروى وغيره فوقيت
 منها بغية ثم ستم منها مسنونه من العمل المذكر في خبر عن ائمة الطائفة عياض
في **الاسرار** وفيه في بعض المالكية ان ابن عمر عثرون
 ابن الحارث المالك في الخبر قال ان اصري البقرات جلة من المغرب الى مصر
 ومنه على ابن الغفاهيم واخر عند المرونة وكانت مشقولة وعلا بها (الكتاب)
 محض ايت مسنونه وكتبه منه لينقله بمثل عليه به ورجل مسنونه
 الى ابن الغفاهيم واخر عند المرونة وغلر رجع الى ابن الغفاهيم برجل
 الى المغرب وعلى يده كتبت ابن الغفاهيم الى اصري البقرات فيكون فيه تقابل
 شخشيخة بنسخة مسنونه بلان تنقوا عليه الشخشيخة يثبت وان يقع
 فيه الاقلام بالرجوع فيه الى نسخة مسنونه ويحس من نسخة ابن البقرات
 بملاذ من النسخة بلما وقع ابن البقرات على كتاب ابن الغفاهيم عن علي
 العمل به فقلد له اصرا به ان عملت من اصرا كتاب مسنونه مؤرا على ويكمل
 كتابه وتكون انت مؤرا عنه غير مسنونه فلم يعمل بكتاب ابن الغفاهيم
 وتلبيح ابن الغفاهيم اخبر قال الله **سبح** من لا تنفع اصرا باب البقرات
 ولا يتلبيح بمجره الاشارة الى ذلك وتواران بمسند وعمل كتاب مسنونه
 على العمل الغفاهيم واسمها مسابيل والتمامها ملام يسطل اصرا من اصحاب
 غلام قبله وبعثه انتهم علم فانه بالمغرب في وقتك موحها ابن وروى

[illegible]

حاج

وأصله من الضاع من حاربه جمع قوم به النوك وتوصف مع جنود أصل الضاع
 ويحصر إلى كاد امرئيه واستوكسر الغيران وقول الغفلة بها وعطلة التفترة
 وبغرضه وسنونه يعنه اليسى المملة ونحوها وتكون الحلة المملة وتضع
 النوى وتبعد الواو نون كرايته وفيه التصر وتضع كذا مرجحة العربية يكون
 كثره وليس من الموضع والقب طاعة التوجه يستحسنون باسم كاسر
 في حالة التزمى بالمعز يجمونه مستحسنه لحدته منه وكله فرة التفترة
 كذا المحررين العرب تميم الغيران واليه تصفحات من كان بالمرية من العلم
 فلما انتهى من العلم **فصل** وكلاهما وكلاهما أول ليلة من رمضان سنة ستين

وملائة ومنزل على وقت الشك وصنع قلب المرونة في مذهب الأسماء
 تبارك وأضطر على التلاميذ واليه في العلم بالمرية واليه في قوله
 المعقول بالمرية بعنه لادته وولى الغفلة بالمرية وتكون يقول ادرنا
 ملائكة وفرانا على التلاميذ وتوصف يوم التلاوة السبع ضلت من رجب سنة

من ابراهيم

اربعين وملائة **فصل** الحسب المروية بوزن محمل خليل قيرين جميع
 مضنقابة عرشه من التلاوة اية عشرين في اربعين والجميع والجميع
 اوالى اربعين بقدر الحسب اوالى اربعين اوالى اربعين اوالى اربعين
 وقدر الغفلة اربعين اربعين اربعين اربعين اربعين اربعين
 عرشه من خليل بن السجدة اربعين اربعين اربعين اربعين اربعين
 وعليه وزنك وقدره وقدره وقدره وقدره وقدره وقدره

وسنين وشعرية **فصل** التلاوة وقدره وقدره وقدره وقدره وقدره وقدره

التلاوة من الجمل فيما ترويه من الغفلة التي احبها على

علي

غير أنقل الحديث والاشكال من كتابي وعادة رجلاي واعتصم بعض من فيه بعض من
 نطق النقلة بالصدر المحرمة هـ ولو كان كل محرم مني لوانه لم تكن
 موقوفة قال ولما لم يكن عند انقل الحديث في تكثير محرم الحديث الواصر
 ليعللتم عليه اذ اعراض عن ذلك يستلزم البغية العمل بكثير من الاقوال
 الضعيفة اعتقاد اعلا الشري (انتهى) ارتطبت به هـ وقد قال في القول المنسوخ
 كثره الشري اذ الضلعت الخارج تميزه من قول من كان في رواية الحديث
 من لا يعرف حاله هـ وسر الكثرة لورودها عن جماعة من الصحابة فيكون داخل من
 الحديث هـ فان لم يكن في كتاب اليعلى مثل حديث يروى لالكثير في (الصلوات)
 من يتهم بل الكثرة وليس بخاتمة أو من غير حسن هـ والتمتع في هذا الشئ
 ضعف بشئ وجعله فيهم من غير تعدد الشئ ولم يغير به أصله فيتم
 ذلك عن التكثير ان لم يتعد فيه غير (في لم يتهم في جده عنه غير التكثير ان لم
 وليس اعتداه فيقول لكونه ما ذكر الحديث حسن (الحسن) غير الاكثر من غيره به
 خلاصه وان كان ذلك في الرواية وتؤيد قوله كثره الحديث من حديث علي
 احسنه ان بعض حديثا موزع على عدة من الصحابة من غير اعتداه وارسى
 عليه وهو الدور انما قال بعدوا ابو ظريرة لم ولم تسلم تحريم من القول (الافرد في
وقال المنصور في ان عينه انقول ليعلى على ان ضعفه هو ما انقل الى
 بعينه من الحديث احمد بن علي بن الحسن بن علي بن ابي خال ابن الجوزي والتمتع
 بالكلية واورده في الاقوال في الموضوعات **وقال المنصور** في الميزان
 موضوع ولما انقل الى ابن علقمة ومعه ابو جهم عن حماد بن عمار في حديثه في كثره ابن علقمة
 في الخبر ومنه انقل الى ابن علقمة ومنه انقل الى ابن علقمة ومنه انقل الى ابن علقمة
 لذكر حيث كان عند المنصور الى ابن علقمة من تاريخ الاول يورد الحديث النقلة وتبينه

عنه

معاوية في **قال النصارى** يدع العلماء في ذلك واليه على العجم نطقا ليكمل الشك واللعن
 بين والفرقة والمفسرين والمحاركة والمفكرات السبعين والاضطراب والمخبرين وتحت في
 والاضطراب والاضطراب والاضطراب والاضطراب والاضطراب والاضطراب والاضطراب والاضطراب
 بعض النصارى من اولياء الله تعالى العارفين اصل النور والامر بالخير والنهي عن الشر
 بين الاعمال اولياء الله تعالى من قوله وفيه ايضا لا تتركوا الصلاة عن امره بفعل
 على امر الله فامروا به لا يضرهم من غفل عنهم حتى تأتيهم الساعة وهم على ذلك مع
 من غفلت من علمهم وفيه ايضا لا تتركوا الصلاة عن امره بفعل
 على قولهم حتى يقاتلوا في غيرهم السبعين والاضطراب والاضطراب والاضطراب وفيه
 ايضا لا تتركوا الصلاة عن امره حتى تأتيهم الساعة وهم على ذلك مع
 في قوله وفيه ايضا لا تتركوا الصلاة عن امره حتى تأتيهم الساعة وهم على ذلك مع
 اصل النصارى وقال بعضهم مع اصل النصارى وفيه ايضا لا تتركوا الصلاة عن امره
 النصارى الاولين والآخرين وفيه ايضا لا تتركوا الصلاة عن امره وفيه ايضا لا تتركوا الصلاة
 والامر ابد منه اصل النصارى واليه ايضا لا تتركوا الصلاة عن امره وفيه ايضا لا تتركوا الصلاة
 وفيه ايضا لا تتركوا الصلاة عن امره وفيه ايضا لا تتركوا الصلاة عن امره وفيه ايضا لا تتركوا الصلاة
 سبحانه وتعالى في قوله وفيه ايضا لا تتركوا الصلاة عن امره وفيه ايضا لا تتركوا الصلاة
 يلزم له يكونوا مجتمعين في كل واحد من هذه الاقسام الثلاثة وفيه ايضا لا تتركوا الصلاة
 بحيث لا يكونوا مجتمعين في كل واحد من هذه الاقسام الثلاثة وفيه ايضا لا تتركوا الصلاة
 وتظهر الامور ايضا مما هي متعقبات به ولا واصل العلم عن المحاركة من اولياء الله تعالى
 من الذين يقاتلون واعوانهم في كل واحد من هذه الاقسام الثلاثة وفيه ايضا لا تتركوا الصلاة
 عندنا في كل واحد من هذه الاقسام الثلاثة وفيه ايضا لا تتركوا الصلاة عن امره وفيه ايضا لا تتركوا الصلاة
 الزمان في كل واحد من هذه الاقسام الثلاثة وفيه ايضا لا تتركوا الصلاة عن امره وفيه ايضا لا تتركوا الصلاة

كتنوير الناصح بصفوه البعيل ولا رضى بصفوه النعيم وعزوا السور والنفوس من
 نور التجمل النسيم والتمتع منه سلب لا نور ولا صول والعلوم الدورية وما لا ينفع
 ان يفتقر الصلوات عن التفتير عنه وحشر كعبته وسور مطوع والركبة غير تفعل
 والشوار عنه بدعة ولا عيان به واجبة وكلم الله مؤمن نكس وتقبل الليل بصلوات
 د خاتم نكس ولا عجب لايمان به وانفقد له ان جميع ما مضى الله نكل به
 انشاء له رزقه الله نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل
 اولياء الله وقومهم كفاقره نكل في جميع انبياء به من الرعية والملك
 بعوا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل
 واطيع من اعلى من يعطى وكلمهم من رسول الله علفي
 عز ما من السجود من ايدى نكل وملاذ خيرة والى نكل النكس من اول السب
 الى فلا نكل اعترضته الله نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل
 له بان الله نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل
 الله نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل
 واجبات عز له الله ولا وليا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل
 لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل
 كل نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل
 يجمع النكس ويشعب المرضا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل
 بفضة له النكس لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل
 من نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل
 النكس وقالة له ان رايه قلبه نكل لم لا نكل لم لا نكل لم لا نكل
 غرضه الله عز وجل ونكل بقبله النكس وامن لا بلما نكل ونكل

عليه السلام
عليه السلام

انما في ذلك عليا امه فوصفته نحيبا صبر من انما الجمع والشمس
 بذلك فرط من الشجر ثم دخلت على الشيخ فوصفته بغير يدريه انما من كلام
 ورجلته مصلونه بذلك يقال ان يلبس انما ذلك الخ الوضاح واول ذلك خبر
 الشيخ برمع يد من الكلام وقال فويل لفلان الذي يبيع الله فاعلم ان
 وصرايح بقرعة وقرعة سموية وطاحت مقال الشيخ بحيث يكون انما
 ملائكة ارباب كل عارة وغيره ان يشتم الرضا وسو على ان غلبت الرضا
 الحسنة الا ان يبيع من بين محبي ادريس بلان وليس وسو المدفون بعد خيرة
 داخل بلان البتة ورجل ان يبيع الرضا بغير كلته وعكازه به حيلته ثم بعث ومارنه
 بنزاريته والبرعاء عن فبرك مستجاب لذلك ثم حكم في عارمات تهرطامه
 مناهة في فضة وراية في فضة وزيارته لذلك في الغيرة واستجاب البرعاء
 عن فبرك لم يرضي وغيره من اعداء الرضا والعهود في اهل الخطوصية صورته
 مع رسول الله فصورته عليه السلام مع جبريل عليه السلام بالصور
 فمستبر من نور المسكلة البهيمية الكاشفة عما لا يكف في السر والعلانية
 والعلانية في اهل السر والعلانية والعلانية في اهل السر والعلانية
 واجتماع نواصير مع العزم والزمير في الدنيا والآخر في السر والعلانية
 بلان وعلان والعلانية في اهل السر والعلانية في اهل السر والعلانية
 فربيع في اهل السر والعلانية في اهل السر والعلانية في اهل السر والعلانية
 الرضا في اهل السر والعلانية في اهل السر والعلانية في اهل السر والعلانية
 ليس كل الله عليه ولم زاد نورا على نور ليس الله نور من الله وان جبرك
 الشخص في اهل السر والعلانية في اهل السر والعلانية في اهل السر والعلانية
 متعلوب فلان ابيهم ليس على النساء في العصف بمحبة لذكره واعرف

نور

ثم ذكر الحق عليه السلام في ذلك وقال اني اريد ان يكون مني من قول الله جل جلاله
عليه وسلم بعد بكتابه الى كسرى مع عبد الله بن عباس واما ان يدعى الله
فانك تسمي الجبري ويدعى عظيم الجبري ان كسرى ثم انزل الى ملك فلان فلان
في مجلس بن سحيل فالحاركة ان يخرج الى اربع الى النصف في مائة حرك من
حرك ابي سحيل فصار اربعاً عنده فلان ملكاً وكنيته ثم بعد ذلك
فقبل الملك السقي فمك فقلان موارفة من ذلك ثم انزل الى مكره من
عشر الله فلان عتبة فلان تسع عشرة سنة فمار ابي من القوم على ابي
وفيل كذا كذا فصار ابي سحيل في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى
وكسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى
فجوز ليعلم ان تعرض كذا تعرض معتمد انزل الى اربع الى النصف في مائة حرك من
ملك فلان سحيل ملكه عرض كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى
عرض في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى
جملة من ابي في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى
ولو علم ان ملكه في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى
ملك كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى
الملك في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى
العرض كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى
كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى
والعرض كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى
الملك في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى
وبه فلو ان ابي في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى في كسرى

۳

ليس من التبع والى انزاله على المصنف اضطرر والجمعة عنكم بموافقة فوالى عليه
 السلام ينظر الله امره والسمع وقولت بموافقة ما حسن ثوابك الى من لا يسمعها
 وقوله عليه السلام سمعوا ويسمع منكم اضطرر اليه فوالى عليه السلام
 عليه السلام انزل الله على المصنف عليه السلام ولم يزل يسمعها وقولت
 الى من يودى ولا طم ولا حردن تعلم ان الله عليه السلام لا يبارك ان يودى وقوله
 عمر تقوم به الجمعة على من اذن الله له ان يودى عنه ذلك يؤتى وقصر
 يثبت وقصر ينام وملك يعقوب وقصر يثيب وقصر يثيب **قال العلم**
 والى اضطرر الى من يودى ويحذر عليه اكثر من غيره وقولت على من يسمع
 غرات عليه بل يسمع وان لم يسمع بعد امر يسمعك عند او يسمع الله عليه
 وليقل حارثى فوالى عليه السلام اضطرر الى من يسمعك وقوله غيثى فليقل حارثى فوالى
 عليه السلام فوالى اضطرر الى من يسمعك فليقل اضطرر الى من يسمعك
 من غيرك وهو فوالى فليقل اضطرر الى من يسمعك وهو فوالى فليقل اضطرر
 الى من يسمعك فوالى اضطرر الى من يسمعك فليقل اضطرر الى من يسمعك
 المحذر من مربية ولم يسمعك فليقل فوالى اضطرر الى من يسمعك
 اضطرر الى من يسمعك فوالى اضطرر الى من يسمعك فليقل اضطرر الى من يسمعك
 الى سمعة فوالى اضطرر الى من يسمعك فليقل اضطرر الى من يسمعك
 اضطرر الى من يسمعك فوالى اضطرر الى من يسمعك فليقل اضطرر الى من يسمعك
 الى ابيته فوالى اضطرر الى من يسمعك فليقل اضطرر الى من يسمعك
 اهل عندي كنزى فليقل اضطرر الى من يسمعك فليقل اضطرر الى من يسمعك
 واضطرر فوالى اضطرر الى من يسمعك فليقل اضطرر الى من يسمعك
 فوالى اضطرر الى من يسمعك فليقل اضطرر الى من يسمعك فليقل اضطرر الى من يسمعك

224

[illegible]

مدرسة ابن الحكيم

je

[illegible]

اصل

اهل الصفة الفولعية في ذلك التي لم يوافقوا في معرفة ذلك الا على العلم
 به ولا يصح في اربعة قوليات يخرج عنهم الا في كون كونه الماكر تارة يذكر
 المصنف والسم المستعمل في جميع ذلك وكيفية قولته ونسبه وبنوته وقوله ومصر
 موضع الاضمة او في مصنفات اخرى يقتصر على قولته او لا يقتصر مما
 ذكره في جميع قول الفقيه لا سيما اذا كان مقتضى تعلق النسبة كما في
 موصوفه من جهة انما ذكره من كونه مع مفعول المعنى مع مفعول المصنف وعلم انما كان
 على تراجمه حيث لم يجد الكتب المذكورة في هذا تراجمه على اجل ما ذكره فينا اورد
 هذا الشيخ بعض الاسناد الموطاة الى تلك القوليات مع الاستدراك بعض
 من القبول ليكون الواجب عليه على جهلنا في معرفة قولته وقوليه لا على العلم
 في تصحيح ما جمعه فيه او وضعه فيه في ذلك معتررا بالانسان في خلاف
 النسخة من اهل الصفة عا اذا وقرروا القوليات التي يتوطون بها الى معرفة
 ذلك **ثم ذكر ايضا في الشيخ** جماعة من المحققين تراجم قولهم في قولنا نعم
 من غير ذكر الاسناد الموطاة فيهم اذ لم ينعزل ذلك عليه من اجل ان لم يجد
 القوليات المذكورة في هذا الاسناد الموطاة البيع فاعلم على ذكر القول بها
 فقه الا في بعضه يتصل بالتصريح من غير محذوف من الرجال في بعض الاسناد
 المذكورة في قولنا ثبت في لم يتصل في خبر ثمالان من غير به اثبت
 عن رجل طاعة
 قولياتهم حيث لم يتصل في المصنفات المذكورة في هذا تراجمهم فلم يترد في قول
 جميع وان كان ان محذور عنهم في قولياتهم ولا يتوكل في غير سائر القوليات
 يخرج عنهم وثروته عند قولهم ايضا في ان يقع الفقيه في جماعة
 منهم لا يستدلهم مع غيرهم في الكيفية او الاشم او الفقه او البشارة او التفت

جبر الاول البغدادى فلهذا علمنا ان الروافق وفوقه باغ الشمس ويرويه العراقي
 ايضا عن ابن جماعة عن ابن الزبير عن ابن السراج عن ابن خزيمة عن ابن قرد عن بكدار
 ابن بركون عن ابن درعي السرخسي وفوقه باغ الشمس ويرويه القطاوي ايضا
 عن جعفر العطاش اخذناه عن المراسم بلا خلاف في العلامة في العبدية ونحو الحماة عن ابن
 البخاري وفوقه باغ الشمس ويرويه ايضا عن ابن السراج عن محمد بن حبيب الشافعي
 عن الطائري ومعه ابن ابي العتوج ايضا ويرويه عن يوسف بن جبر عن محمد بن علي بن غلاني
 عن جعفر بن صالح عن ابن جبر عن محمد بن ابي عيل البخاري ومعه ايضا عن جعفر بن
 وشيك عن ابن خزيمة بن جبر عن جعفر بن ثعلب عن البخاري ومعه ايضا عن جعفر بن
 ابراهيم السرخسي عن ابن ابي العتوج عن جعفر بن ثعلب عن البخاري ومعه ايضا عن جعفر بن
 محمد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة عشر واربعمائة في الحجة والاعمال
 ومنه في السنة من عمل في السنة في الاسلام في سنة عشر واربعمائة في الحجة والاعمال
 من غير تعدد في سنة عشر واربعمائة في الحجة والاعمال في سنة عشر واربعمائة في الحجة والاعمال
 عن ابن ابي العتوج عن ابن جبر عن محمد بن ابي عيل البخاري ومعه ايضا عن جعفر بن
 والبخاري ومعه ايضا عن ابن جبر عن محمد بن ابي عيل البخاري ومعه ايضا عن جعفر بن
 الفكري عن ابن ابي العتوج عن ابن جبر عن محمد بن ابي عيل البخاري ومعه ايضا عن جعفر بن
 عليه وسلم يقول من يقول على ما في الف ليلة ليلة مفعول من الشار ويرويه البخاري فقال
 حديثنا الفكري عن ابن ابي العتوج عن ابن جبر عن محمد بن ابي عيل البخاري ومعه ايضا عن جعفر بن
 عن ابن ابي العتوج عن ابن جبر عن محمد بن ابي عيل البخاري ومعه ايضا عن جعفر بن
 عيسى فقال كنت ذات يوم مع سبعة ارباب في مكة فكل واحد منهم قال في سنة عشر
 الف ليلة ليلة مفعول من الشار ويرويه البخاري ومعه ايضا عن جعفر بن
 رايته رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في سنة عشر واربعمائة في الحجة والاعمال

[illegible]

[illegible]

فرض

[illegible]

وتعزير به فتخرج البربعة ثوبس في سنة اربع وان يعبر وكل عصابة ومرغفة جملة
 من الغنم مبنية على فلفه او الحضر على بن الحضر الاخر والمرغفة ثوبس لا ملاية
واقطع **السرور** الخرج على طرف الصبيح ومبذله مبروبه موانا
 عترة الله المذكورة على انه الغايص من ايد التبع الغصاة لا تتركها الفاقد وعرض على
 البشكير ومجاير ويلاذ عن الغصاة المفت بحجر الصراج وغرافا في غير النواصل
 الخشب وعرض النظر جميعه عن المشوي على ايد جلاء الغصاة غرافا مجايل على ايد
 خليله تحريك بمكوال غرافا على الهرة غرافا في ضلع الصبيح ابلاب على
 الاصل الغايص انه درجته في الحضر من غير الله في غصاة لا تتركها الفاقد وعرض على
 ملاية في ايد الحضر مبروبه بلد الصبيح الا في الغصاة ملاية ولا تتركها خمر او نت وجميع
 وتلك الملاية حرك يعزله ثم يمشر مكنة وتلك الحج في كل عام ويعزله ايد المرسم
 ورجل الا في الغصاة ويصع النواصل في سنة واثن اذاه وعند البر غير الله الصبيح في الاصل
 الصبيح في العزير وبلد حارة الصبيح وارب غير الله وثمان صدمها علامة في غصاها
 ثغرة متفصلا **فان الصبيح** في تاريخه وكذا في حارة غرابها
 وكتب الغصاة مكنة بلد الصبيح جميع حرقه وثمان ثغرة حرقه وثمان حرقه
 مصعها في الصبيح غرافا على طرف الصبيح في جميع غصاها وكثرت
 السنة والنفقات وارب الا في الغصاة والمضرب في الصبيح ومبذله مبروبه موانا
 وعرض على النواصل **واقطع** فتخرج البربعة ابلاب تلابقة عذبة ومارت بمكنة
 الخمس صلول من في الغصاة سنة اربع وتلك تلابقة عذبة ومارت بمكنة
 شيوخه في السنة غير الله في حرمية الصبيح وارب اجمع الصبيح في السنة ومبذله
 اذ تلابقة جميعه غرافا على ايد الصبيح في السنة ومبذله موانا
واما **الصبيح** **الغصاة** الخرج على طرفه صبيح في السنة

الاول

التمسك بالاسلام الى من روي في الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث
 الحديث وصحبت الائمة الاربعة وثمان عود واطرف الائمة الحديث وروى الحديث الى
 والمشتان في قولنا تنوع في كل ما كان من الائمة الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث
 الشريف الائمة الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث
 وعاروا في كل ما كان من الائمة الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث
 في جزء مستعمل في كل ما كان من الائمة الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث
 عن الفضوة في كل ما كان من الائمة الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث
 ونذكر في كل ما كان من الائمة الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث
 بهم وروى في كل ما كان من الائمة الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث
 الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث
 لم يبق على الالبان في كل ما كان من الائمة الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث
 في كل ما كان من الائمة الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث
 في كل ما كان من الائمة الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث
 في كل ما كان من الائمة الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث
 في كل ما كان من الائمة الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث والتمسك بالاسلام الى من روي في الحديث

قال في عشر سنوات له البقية حمد الدين ابراهيم بن شيخ الاسلام له العمدة
على الصريح المصنف بلفظ ضم الشارح في تكملة شرح العقيدة
ابن مفلح ابراهيم بن عبد الله (الكنية) نسبت الى جد له السلطان ابو العباس
المصنف المعروف بلفظ اربع المتون بغيره سنة 262

المجموع جمع الامانيه النظمه
بما حمد الخلد من القلائد

[illegible]

المؤمنين له خيرة في من العبد على
الشيء من ومن النفس الحرة من
الحق بينه وبين الأرزمان ورب
في كل نفس

نام

[illegible]

[illegible]

١٠

١٣٦

ثومى في سنة و ع ع **ابو جبريل الصليبي** **قيل** المعروف بالشمس
 نُسبته الربيع الصمعي المعروف من أهل الران البصر حدث عن نحو ثلاثة آلاف
 في سنة حسنة و ع ع في سنة الستة في ثلاثة عشر مجلدات قال ابن صبيح
 في اللسان على الميزان وله تصانيف و حقه و اصبح و رحلة و مضاهي و عند اب
 اخيه طاهر العيسر و الخصب فلان انزله في القبران حلق الاكنة فقتل في
 وقال الكفاء كل من استعمل الكبار زامل و ر على ان لا يفتقر في لغة و ان
 ثقة ابا العيسر الكبير و المفتح و القومفة يراجل البيت و الفطرات و
 و المسلسلات و ثومى بعده ع ع **ابو الفتح اسعد بن محمد**
 البجلي الاصبهاني الملقب جنتت القفية المشهور على الراء في فلان اس
 خلجان كل من مشهور بالعلم و الزم و العبد و النسخ و الفلانة لا اكل
 ارام كسب يرد و يقوت به كسب العبد على ما لحقه بنت عبد الله العوزدانية
 و ابا الفاضل و فروع بغداد سنة ٧٠٠ و عاد الى بلده و صنف شرح
 على كتاب التوراة و اورد في الفخر السادة و له اطا فانية في الحديث و عند اب
 النجار في سنة في سنة اجازة و فلان مات في سنة ٥٥٠ و ولد له صبيح بن
 سنة ع ع و البجلي نُسبته الى محلي بن صبيح في سنة من عوار من محلي
ابو الفتح اسعد ابو جبريل بن محمد بن الحسن و ولد له
 التتمية يراجل على الراء في محروكه المشهور في الخلاصة
 و من مؤلفاته الفخر في الحديث حدث عند ابن النجار **حرف**
اقتاد المثلث علم بر محمد بن البشير الرازي في الدمشقي و ابا
 النجار في حديث الضاع و ابا النجار في سماع و الدلة و ضمتة بر مسلم في ذكره
 لا يشترط في الاسوان الكبير في كتاب انزله و على النجار و اب
 و عند

الدير ابراهيمي علي بن محمد النقيب الحاصل على الهدايا من الرعي وجمع من اشراف
صالح وابراهيم والديهم ومن الدير علي بن النشام الشافعي وعند تفسير الدير الزهبي
ويخرج الدير في ذلك حاله كما اعا ما قيل في بعضه في راسه فافان
سنة ايلام ثم طار في راسه في سنة اود وازنصر من موهبته مؤلف كتابه على
ويشتم بيت علم وتروا **ابو جابر المصري** من اشراف القزويني
ولربيع النقيب غزاة صفيحة وفيل في عذري عن عسر السراج واب بكر في
شركه وانصليص وابي كاسيس والارار في سنة وعند علي بن النقيب
في تاريخه ووثقة وقال في سنة خرج النقيب علي بن النقيب وجمع انوارا
وتراجع في سنة والتقى في قضايل رجب وفي اعداء الا وبيد وفي عرج الدير
توفي سنة ٧٠٢ **ابو جابر المصري** في سنة ٧٠٢

أخبار الدير ابراهيمي من سنة الف وثمان مائة من مائة بكاره في سنة
منه اسلم على الدير في سنة ٧٠٢ في سنة ٧٠٢ في سنة ٧٠٢ في سنة ٧٠٢
الديار والدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير
عاليه وابي سليمان والدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير
الدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير

والدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير
ابن محمد الشافعي الدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير
الدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير
الدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير
الدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير
الدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير والدير

سنة ٢٤٣١ **ابو محمد الحارثي** في **الحج** المذموم المفسر في تاريخ طبرستان بغداد ومكان
بدرية الزعفران ومنها ولد في شعبان سنة ٢٤٣٥ وعنه الدرر المنجى والشمس من فخر
العسكر ومحمد بن محمد بن العيشم وابنه كيسان التميمي والبرقي ومحمد بن جويرية
وعنه الفاضل ابو بكر بن محمد بن عبد الله بن الزرار والنجاشي في تاريخه وفلان كان
نقطة امينا كبير السماع ومقر له لانه اماليه وتوفي ليلة اثنى عشر صايع في
الغدق سنة ٢٤٤٠ وروى عن بعض جده كسرور بن نجاشي (الشريفي من بغداد) وروى
افنديه كثير عن بعضه بلانجوش في منتهى ابوالحسن البجلي ومحمد بن ثمان النعماني
الحمد لله له ابن النجاشي ومقتضى وابو محمد الحارثي بن علي بن طاهر النعماني وابو
الغياص الجعفي ومحمد بن محمد النعماني توفي في سنة ٢٤٤٣ ع

ابن علي البرقي عن النعماني شغل سمرقند في عهد ابو جعفر التميمي في علماء
سمرقند ومن مقر له لانه اماليه في النجاشي وروى عن ابيه في سنة ٢٤٤٥ ع
وابنه المحدثي ايضا علي بن بكر بن البرقي عن **ابو عبد الله الحارثي** في
السماع عن النعماني النجاشي في عمر كثير من السيل في السنة وعنه النجاشي وعنه
الدرر المنجى والشمس من فخر العسكر وابنه شاذلي وكان ديلاصل وفائفة فامونا
حارثي ولد في صيف سنة ٢٤٤٥ ع وتوفي في سنة ٢٤٥٥ ع
ثم **اماليه** في سيرة البجليه **ابو جعفر التميمي**

ابن جعفر النجاشي في سيرة البجليه اماليه في النجاشي وروى عنه ابو جعفر محمد
ابن موسى القتيبي وكان يقول انه ابو الله من علمه **ابو جعفر التميمي**
ابن محمد النجاشي النجاشي في السماع وعنه النجاشي وعنه
ابن حبان وابنه علي وابو جعفر النجاشي في علمه النجاشي وعنه اماليه
حارثي في سيرة البجليه صرح عارضا في سيرة النجاشي وعنه النجاشي وعنه

قوله

على الستة عشر اثناعشر ايام من ايام السجدة وقال انما من اجل هذا
 تم ذلك ذلك مائة من ايام السجدة قال انما من اجل هذا
 في منى مع وبعيد بالثغرة والصلح يعني وكذا في كونه معضد بر عن وادام
 ابن سجع وابنه اب وادام وبعيد بالثغرة يعني اب وادام وادام
 من ايام السجدة يعني اب وادام وادام وادام وادام وادام وادام
 غير مع وبعيد بالثغرة وادام وادام وادام وادام وادام وادام
 ينتج كثير من الناس من ايام السجدة يعني اب وادام وادام وادام
 في الثغرة يعني اب وادام وادام وادام وادام وادام وادام
 بر عن الناس يعني اب وادام وادام وادام وادام وادام وادام
 فمصر حشر السجدة وادام وادام وادام وادام وادام وادام وادام
 بالثغرة فلان السجدة يعني اب وادام وادام وادام وادام وادام
 ايام وادام وادام وادام وادام وادام وادام وادام وادام
 من غير تبيين فبذلك المسألة فرغمت اكثر الناس وادام وادام وادام
 فيها مع ايام السجدة وادام وادام وادام وادام وادام وادام وادام
 فبذلك ايام السجدة وادام وادام وادام وادام وادام وادام وادام
 بالثغرة فبذلك ايام السجدة وادام وادام وادام وادام وادام وادام
 وادام وادام وادام وادام وادام وادام وادام وادام وادام وادام
 عليه بالثغرة وادام وادام وادام وادام وادام وادام وادام
 انتفع مولد نعم انيسابور البقية ايام السجدة وادام وادام وادام
 ايام السجدة من ايام السجدة وادام وادام وادام وادام وادام وادام
 وادام وادام وادام وادام وادام وادام وادام وادام وادام وادام

يتقنع الرءال اى بخلها قلنا بعد ثلثها بما يتضايل ان بخلها وخرج بدفعه ما هو
 الى الابد اى بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها
 الرءال بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها
 تتكلم في تنقيب على بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها
 سيد سلطنة على بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها
 وخرج على بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها
 ولما امرهم امره وانما بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها
 رد النعم على بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها
 محرم بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها
 فيه اكلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها
 لا يفتك في بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها
 ومغرمه بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها
 وحكم النعم بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها
 انه لا يجوز ان اى بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها
 او منقول الرءال بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها
 البخل بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها
 واب بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها
 عشرين بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها
 ولا يجرى حرامها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها
 اى بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها
 يقال النعم الرءال بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها
 بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها بخلها

[illegible]

قصیدہ

انذار في نفسه وان كان له و ابن تميم والاعلم وسواهما البغية انشا مع العلم في
الحمد ان الله المات مولد ابنا واب وتراجم الزجل والقبول ان الزجل والاعلم ابنا
كاهن محمد الغيلة في الزجل وتومي مع ابن حبله في علم واحيل سنة ٤٤٠ في كتاب تومي
البرية **ابن البرية محمد بن عبد الله** في العلم انشاء اصل في علم الزجل
محمد بن زجل المات وسو مولد انشاء في علم احيل سنة ٤٤٠ في علم تومي
صوت عن حركه التذكور وعند ابو محمد اسحاق بن احمد بن زجل في الزجل تومي في التذكور عند
وسط في الترحمة كان ما اصل التولية انشاء في علم احيل سنة ٤٤٠ في علم تومي
الصر صفي البرية في سمع ابنا حاتم الزجل والبرية وعند العلم ابو علم تومي في
البحر ان كان العلم علم في علم ابنا حاتم في علم تومي في علم تومي في علم تومي
وتومي سنة ٤٤٠ في **ابو عبد الله محمد بن عبد الله** اصل العلم انشاء
في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي
والعلم واب الفاي سمع البصير في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي
معيضة وسو مكي في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي
محمد بن فدا في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي
فدا في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي
طاح في الترحمة اما اصل العلم علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي
في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي
وحمي وحمي وعلم مع الزجل والاعلم في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي
وحمي في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي
ان في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي
الاعلم في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي
بالعلم في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي
في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي في علم تومي

تومي

ما اذ يقول فيه فقال الصبح عبد الفاتح صلاة الله ان املك فيل ان ابنى
 يدركه انظر بركة زوايد علماء وظننا عليه لم نزل في مكانه فكفنا صراخه فسادا
 عوجا انظر في كثر الراب الصفا وفضله وقال له فليكن باب الصفا فقلنا
 عن مسئلة لا خير لها جوابا صراخا وجوابا كزوا واذا كان في ذلك انك تفتنه من مريد
 ثم نكثرت وقال في طبعه الله تعالى عن مسئلة انك تفتنه من مريد
 وجوابا كزوا فقلنا عليه الله تعالى انك تفتنه من مريد
 الصبح عبد الفاتح روادك الله فقلنا عليه الله تعالى انك تفتنه من مريد
 الله ورسوله عشر اذ بك
 ارباب بغداد وفرصت على الكرسي
 على اهلها يتفقون فخرج مائة على رغبة كل واحد في نفسه
 جوعته وفروصوا فلما كان في اهلها الله ثم غلب عنا اهل خلة اهلها
 اهلها الشيخ عبد الفاتح فبعضهم في امارات غريب من الله والجمع على
 انما ضروا لاهلها وقال فليكن على رغبة كل واحد في نفسه
 واهلها بجيت البر في مضى فبعضهم في اهلها نور الدين الصبيح والرهنة
 على ولاية الاوقاف فبعضهم في اهلها نور الدين الصبيح والرهنة
 فلهذا استعمل بالعلوم الشرعية حتى يرجع ويتركه في يد كثير اهل
 زمانه واستعملوا في كل شيء في جميع العلوم وحلوا في الصلوة
 في جميع وصحت بالله فلهذا لعل في فقهه وبعثه رسول الله في اهل
 قريته اذ اعينوا فليكن به فجمع له في تفسيره وناظره في جميع فقههم
 عن اهل العلم ثم راء انما عنده فلهذا فبعضهم في اهلها نور الدين الصبيح والرهنة
 في كل شيء فليكن به فجمع له في تفسيره وناظره في جميع فقههم
 الاغوث عليها جميعا ونقل ارباب حجر الصفا من اهلها في الصلوة
 ارباب من اهلها في كل شيء فليكن به فجمع له في تفسيره وناظره في جميع فقههم

انها

الواسعة اتباعه من الصوفية يرجع بسبب وعلمه فقه الترامية
 والبشارة الموضحة بعد الشبهة وذلك يحض مجلسه رسم في الصفوات
 كطية النزاع لاربعة واذا اسالته الجاهل والفتش يبعثه بمصحه ويعرف
 عن مقولاته وعيبيه بل يفسر جوابا وتومر يوم عيسى العجبر سنة 606
 بمرة و3 من اواخر النور بل از افرينة الجبل وعمره 36 سنة
 ابو موسى محمد بن ابي نصر محمد بن ابي عيسى بن علي بن محمد بن ابي
 عيسى بن ابي عبد الله الخريني بعثه اليهم وكسر الدار المهلك وتكونوا المتفلة
 التفتة بعرضه نوبة الرمدية اصحابه كل تفتش صلاعه
 بملة تفتش اليه وقال ابو سعيد السجستاني في كتابه الانصاف صنف
 التفتة الرمدية من اصفى الدنية النورية ومنها مرفوعه فيلانو
 واصحابه ومدينة بغوي واصري بخاري واصري بصرفه والقدون
 التفتة بملة ابوان اذ كاسرة والافضل الابيض دار سكنى ملوكهم ونصيف
 وذكوان والتفتة الرمدية المرفوعة كذا مدينة والكل ما يفتش عمن
 (الكلان) من غير تفتيش بفسر الرمدية مولانا محمد رسول الله جل الله
 عليه وسلم والوصاحبة التفتة في الفعلة نعمة اه عن ناصر المندية
 وفرا البشارية عن العصر المندية وعند محمد بن الهادي المندية وتفتش الله
 التفتش مولانا اذ يعبر من تفتش به تراجم الصلابة والافضل الزيد
 على مفرجة الصلابة لاني فتاة والزيد ايضا عمل كتاب الانصاف التفتة
 التفتش المندية وتكمل كتاب الفخر ابي الله وقلة من الزواجر
 وكتاب دولة الامراء وكتاب صلافة تفتة تومر ليلة الاربعاء تفتش
 مجله الاول نعمة الله عن ابو عبد الله محمد بن علي بن واصل
 التفتش وبلو اهل نوبة الرمدية المذكور مولانا بريدة الامام الخميني

من موصية رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ابنه ذؤيب وملائك
 ومحمد بن عبد الله ابن ابي القاسم المعروف بالزعم ايضا وابن جهمي بالجملة
 واخره والشعره وابا معشر وعنده كتابه محمد بن شعير مؤلف الكتب
 والزياك والصفان والبركان وعبد الله بن الحبيب الجمال والرافع
 وابو سباع وابن اسلامه قال الشيخية الحنفية سرقوا الارض وغيرهما
 في كسره ولم ينجح في احواله ودارت الكتب بكثبه من المظالم والبيع
 والعقوبات والكتابات واخبر بالاصناف والوفيلك والارباب
 واخبر بالانساب والاصناف والاباء بالافضل جوادا كراما سميا
 وكتبه بوزن ذؤيبا مع من اجلة من الشريفة الرفادة سنة ٤٨١
 وخرج الى الشام والرضة ثم رجع الى بغداد بها فزعمه الخليفة المأمون
 العبد من ضراصة وقال ايضا بعض المهمل من مدن بغداد ولما
 انتقل من الجباب الفقيه الى مصر في سنة ٤٨١ هـ جلت كتبه
 على ما عمل وكان يقول جليل في كتبه وامر ملاك السؤال عن
 نقل النسخ وفتح بما رآه فيه وكان به حال الشريفة بجميع الرجال
 ويقول حدثنا ما وكتاب وقيل في كتبه واصل فليل في
 ذؤيب فقال لبعض واصلا واخبر بلغة كل شخص منهم يكون اذا امر
 قاضيا والكم بقية وسئل ملاك عن المرات التي سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يجيب ما قيل به فقال ليس عندي علم ثم اني لو اقل قسالة
 منها فقل اني عن الله فقل ملاك لفرسلات املا الكتاب
 باخره انه فتلى ما في الكتاب من الامثلة عن ملاك فحتمول
 ووثقة الصفان وروي عنه ابن ماجه في نفسه والروزي والعنف وهعب
 الزبير وابو الهيثم وروى ما في المسبب ومعه وابو غير ويزيد بن الحسن

اسما به لى ربيع به العباس بن محمد بن صول الصوفي ابن عمه وبعث انظر
 ولادته وله مصنف في الحديث نزول الارضين عند ولده بمحفوظات
 كثيرة وروايات حسنة وراخبار ونوادير وكرامات اكثر من ان تحصى
 حسن الاعتقاد بحميد الشريعة مقبول القول متبع على أثره وبعث
 عليه وكن ينادى بالخلاء العباسي بقراس ومن اجل ذلك هجلا
 العظام وكان له بيت مملوك شافيا فرصا مملوكا وكن يخطه من
 الكتب سماه والعباسي اجملا بل على وراخباره بموقف عليه الخليفة
 العباسي فضيلة المقتل باقتراحه ثم خرج قبل ان يغادر ضيعة ان
 يخرج به فبقيت له ولحقه بالبركة واشتق بها الولد تومس بن فطرس به
 سنة 333 **السيد العباس بن محمد بن عيسى بن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن**
 الداعي المعروف ببلد سنة انا صم نسبه الرضلة المذكر راجل ابنه
 باصفه من الكبراء في الامم بن سنة ابن محمد بن الملك والرياس
 الشافعي وراجله المرواني ومعه ابن اخيه شيبان الشافعي والاصل او الخليل
 وعبد العزيز بن الشافعي وابو عبد الرحمن الملقب بالعباسي وغيره المستنك واجاز
 له فيهم وصح له الشافعي في ذكره الصلوة وبعث انظر من الكفالات الاخيرة
 احتجب عن ذكره ولم يذبح لاحرار يرضل عليه قتر ملة والعباسي بنو
 الحديث وبعث سرج البليغة لم يحتمل قول به صوفه مع علوسنله وتومس
 سنة 344 **ابو الحسن البزار** به ابنه بن عبد الله بن عبد الرحمن
 الباز في البصرة المعروف ببلد الكثير وبعث انا العلم البقيع
 المحدث اربعة الصواني قال به الميزان في سنة مشهور مكرهة ما في
 احوال المحدثين لا ينكر قول الشافعي فيه وتومس سنة 355 وبعث

وهو مؤلف المصنف في التاريخ المعروف بالخيوط وروى عنه كثير
 القادريين مؤلفي المصنف الجليل المرفوع بغيراد حصبا ذكره في سيرة النظم
 والاصحاح من امانة ضرر الصاحب المعاصم للبحار
 ابو بكر المبارك بن محمد بن ابي محمد بن الصواب المعروف بابي حماد و
 الفصاح ولد سنة ٤٠٠ هـ عن ابيه بيلعالي بن عثمان واب الغنائم القتر
 فلان ابن الجوز فيلانه سمع من ثلاثة والدين فيمن ومن الفراءات والجار
 الكثير ذوالقعدة وحدث كثير القتر فيهم والاولاد بقطر في ذلك مطاريا من
 علم التاريخ الاجرة وامليل ضعيف مما يملكه من المسموعات ومضى
 حول سنة التبع في التاريخ وتوفي سنة ٤٠٠ هـ ومن اولاده ابو الفرج
 وابو القاسم كفتلن ومعاذ اولاد يوسف بن المبارك مؤلف المصنف
 شيخ ابن الجدر اجازة حصبا ذكره في مصنفه ومريعي بالدي
 الكامل انطال بوجع بن حماد بن احمد المصنف مؤلف القوارير وايضا
 ابو بكر احمد بن حماد ذكره في الفصاح وذكره ابن الجدر في مصنفه
ابو الفاسم محمود بن عمر بن محمد بن عثمان الخوارزمي
 ابن مخش بن عتبة المصنف له وروى عن الشافعية وعبه المصنف
 نقية الزم مخش فريه كبيرة من ضرب خورزاج ولويح له رعبه ٤٠٠ هـ
 من مضاف سنة ٤٠٠ هـ وتلد بن علي بن منصور وحدثه في العلوم الحديث
 والتبصير والاصول والنحو والبيان والنسب واللغة والعروض وحدث
 اعداها جميع ذاليت والبعث لايي غير دولة وله جزء في الجود واليه
 اشهر البيه زرقوا والعه اعلم في تصحيحه بقوله والزم مشق وكندته وله
 انكشاف في التبصير الم حشش عليه ابن الحشير فلان محمدر احمد بن

انفسا والركا لا اجل لشخصه ان يطالع الاشياء الامورنا بحاجته اي
 الخير عليه وكان في البغية على من يرب ايضا مع ودرس في جميع ذالك ورقل
 الناس اليه وافرهم جميع ذالك مع الهوى والشت والتشهير لانه
 كان معتزليا ولم يثبت ما قيل فيه انه قد رجع عن الاعتزال وجمع
 الحركة وطلو برعل نحو عكرين سنة فبقي له جلال الله وانحصر
 قول الصفا في غريب الابلحان من تخرج الالبية ومن مع لكانه ايضا
 المستصحب في امثال العرب وتخرج الالبية المجموعة من نظم تسمية
 في سوا من النجوم والعبارة في تفسير ما لهم من العبارة الجارية وتاريخ الاراء
 ونصوص الاخبار ومقتبسة اسماء الروايات واسماء البلاغة في اللغة والنظام
 الكبار والصفار والزوايل في علم الفرائد والمحيط في النجوم ورسائل
 في اللغة وجمع مسائل من افئدة الناس في بيان التمثيل وصفها في النعمان
 ونسب العالم من تلاف الشافعي في الفقه في القواعد ومعجم الجارية
 والتمهيد في الاصول ومقدمة الادب وديوان الرسائل وديوان الشعر
 والنصيحة والاعلام والاعتقاد كثيرة ولم يثبت ما قيل فيه انه انشغل بالبيان
 في غير من الغرض منها في نظمته ابل اليهم الابل
 ويرى نياك عروفا في محاسنها والمنح في طلاء العظم انشغل
 افسر على بقية تحسوها ما كان منه في الزمان الاول
 وخطب الفلح في جوابه له معلوم ورجع الركا في فتوحه في سنة
 384 ربي وعبد الله فالكى برنعا ابانها يشي
 على احمد المجمع وعنه غير ابيها في النسخة واولها في النسخة بها عا
 عليه من ان سنة عداه والبعجز ابا العزير وذكره ابن الجليل

نفع على مولعات الزينة

ابن ربيع وقال لا يغفل عليه وله في الحديث مضاف ومات سنة ٤٠٤

أبو المظفر منصور بن محمد الشيرازي نقية الرضويان وهو من تميم

تذکرہ مستقب النسخۃ التیمی الموزعہ و المرید فی البحۃ صفتہ ۲۶ ع. و ص ۲۷

امام الخنفي في حكمه بكونه اربع علماء في سنة ٢٦٤٢ هـ زاد من فيه (الظاهر)

بجميعها في دولة اقلية، ينادي النخباء قبلما يعلو الى صراخاته من الحناينة ٢

تعمدوا و مشقة و امتحان ثم يبرر فاعلوا اذا لم يجدوا له ما يغني عندهم

التمناه الى من يرفع الاشواق الى العروج فتخللهم عن مؤذيه (الاول العنقوني والربع)

منعيب (اشارة الى قرطاج) (السر عبيد) ويعتبر حبيب حبيب (والمعنى)

فمنها ما خرج من الرزق على القدر التي وعدهم من اهل البصر وقبيل

الفرعان والاعمال جمع بين ابن حريث عبد علية نصيح وعنه ولواله ابو

حمز و اعلى و تحت و معما و نويس محمد ربيع الاول عام و الف و عشرين و ثمان مائة
سعد السمعان مؤلف كتاب الانتصاب في تاريخ طرابلس

والصغير الممحل، فوجب لكتاب الاستطاب بله متلفه عن طبعه الشرح
والصغير الممحل، فوجب لكتاب الاستطاب بله متلفه عن طبعه الشرح

العمل المرموم يعزاه مؤلف الزيل علنا ريز عازاد

موسى بن النخعي عمه الفارسي مؤيد الجليل

الموسم الجليل المرفوع يغفره عرابيه وعزله وعند له النور والهاشمي

[illegible]

ضاع بنت حمزة عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنه بطريقه

سأرضه الخليل بمه عن قوله وقرأت على الامام ابى الحسن ابى اسمعيل

لكن في بعض النسخ كذا: القامح الخراساني وهو مذكور في معاجيل

والشيخ مومنان الدين خدایه توفیقاً بن عبد الفتاح الحلی عمره

حضرت رضا بن بنت محمد صلی الله علیه و آله و سلم

4. 10. 1900

ابن خنبل واما قول ابي ابي كزاد فماذا راوي في تيم امه في قال محمد بن قيس
 كل الناس في فضل الامير كزاد علي بن ابي طالب ميب ونظارة ابن العبران عن
 بغداد مبرور ابي عيسى المبول وحكي بقطر بل علي بن كزاد وشما علي
 العبد سبيي ثم خنبل وطار شيخنا ميب ووقع بيعة ويشير ابن خنبل وراي
 جبرير بن سنان وكان عليا بالكتاب والنجوع ويخرج اربعة اياما لثا
 ومصنفاته والمختار والفتاوى والتفسير والمصاحف والافراءات وتوسعي
 في اربع الف سنة في سنة 613 وطول عليه ثمانية مائة من كثره التلخيص
 لان قلة التبرج لم يجمع جميعه في المطالعة عليه فكانت تخطط لطيفة وتزويج
 ثم اخرى بعد اخرى ثمانية مائة من ابي مقامه وحديث عليه قد مبي
 بيلد المصنفان وطلب ثمانية اولا كمنه علم **ابن محمد بن عيسى**
ابن عجلان الزبيدي **ابن عجلان** سمع ابا عبد الله الجليلي واما العبد
 التافور وعند زابري طليع وابو العلاء النعمان في الميزان متلخص
 في رضى صبر زو ونفسه عيسى ابن منقولة وكثرة هبة الفقه السطحي ومات
 ثمان مائة في اليمامة متلخص من ابي تميم زو قال ابن منقولة يحيى النفا
 صمد التميمي وقال النوقس الصلح الجوز كان يخرج الحنابلة لاهل البيت
 المتعلقة بالصلح في زو روى عنه اعداؤه من اهل البيت يقولون منه
 يصفون وما علمت ذلك فالتفت والفتنة السطحي عدي والفتنة
 منه من عيني وقال النديم طرونا طرونا متفعل ما في سنة 673
ابن علي بن عيسى القتيبي سمع من كبار اعيان اهل البيت
 المشيخة وروى اعداؤه فقصوا سعيه في اهل البيت اهل البيت وعثر اهل البيت
 مشكوك في اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت

الشمس

قرأته في المنكر ولا كتاب الصلاح في عناية دار غير جزر ولا غير من الصنفين
 وتوفي سنة مئة وثمانية وعشرين تقي الدين محمد بن ابي الفتح التوماني
 انشا مع المتوفى سنة ٩٧٧ **ابو بكر محمد بن ابي من محمد بن داود**
 الخبير مؤلف الصنفين اليمين من اهل الصنفين التوماني والسنن سنة ٩٧٧
 وخلصه بعد دفعه ابي جريج وكتبه الله ابي عمير واورى من يده واورى من يده
 احمد والسحر والرسول والقرآن والنبوة والوحى وكتاب يتشعب فقام مع زيد
 ابي علي بن الحسين بن علي بن ابي الخطاب في نصرته ونصرته في اوان قتل زيد
 واصفوي وغياثي واصفوي ابي عمار ابي ابي الخطاب قبل ذلك بكتابي واورى
 غير التجميع واما بعد ذلك فهو ضعيف بسبب ذلك وفي شرح البرية
 صاحبها كثير اهل العلم الا انه ومن مصنفاته اجماع التجميع والتجميع
 وتوفي بدمشق في نحو سنة ٩٨٠ وانظر الميزان والديوان **فان**
بشرح ابي يعقوب بن عبد العزيز بن ابي يوسف بن محمد
 ابي جريج التوماني ابي ابي الفتح التوماني الا ان له من شرح ابي الوائلي من ابي
 علي الفريج والحنكلاشي واورى من يده واورى من يده واورى من يده
 مشققاته مصنفاته على ابي الفتح واورى من يده واورى من يده واورى من يده
 وتوفي سنة مئة وثمانية واورى من يده واورى من يده واورى من يده
 المعروف بلز ابي الفتح واورى من يده واورى من يده واورى من يده
 على ابي الفتح التوماني واورى من يده واورى من يده واورى من يده
 بعضه من تجميعه وذلك وقال له ابي الفتح ذلك الاسم اهل كتاب التجميع
 عنونته والفردان اهل الفتح التوماني واورى من يده واورى من يده
 والحنكلاشي واورى من يده واورى من يده واورى من يده واورى من يده
 في اهل كتاب التجميع واورى من يده واورى من يده واورى من يده

ابن عبد الجليل (الاسم) مواعظ اطلق من رايه من اربابه من كسبه المعروفه بجزءه
 يابن القيسري ومحمد بن عبد الله بن عمر الدار نصيب الرواية لنزول ابي عبد الله
 تجميعه كما كسبه من العلوم وسر من بلاد النصارى والرواية حتى وفاته اربابا
 على عبد الله بن عبد الله بن جعفر بن ابي عبد الله بن روح وقرأه في الكوفة في القبر وان
 على ابي عبد الله بن ابي عبد الله بن جعفر بن ابي عبد الله بن روح وقرأه في الكوفة في القبر وان
 له اربعة اشهر ثم رحل الى مصر فلقاه بكهنة بغير اهل قبل من به التحمل
 ولما كان به عبد الله بن جعفر بن ابي عبد الله بن روح وقرأه في الكوفة في القبر وان
 المشرك غاشق ثم رجع الى النصارى في سنة ١٠٥٠ وقرأه في الكوفة في القبر وان
 عن طريقه في سنة ١٠٥٠ ثم رجع الى النصارى في سنة ١٠٥٠ وقرأه في الكوفة في القبر وان
 منحه ابو اوروق وقرأه في الكوفة في سنة ١٠٥٠ وقرأه في الكوفة في القبر وان
 النصارى في سنة ١٠٥٠ وقرأه في الكوفة في سنة ١٠٥٠ وقرأه في الكوفة في القبر وان
 زامله اهل الكوفة وقرأه في الكوفة في سنة ١٠٥٠ وقرأه في الكوفة في القبر وان
 ابن خالد الدار من النصارى في سنة ١٠٥٠ وقرأه في الكوفة في القبر وان
 ابي عبد الله بن عبد الله بن جعفر بن ابي عبد الله بن روح وقرأه في الكوفة في القبر وان
 النصارى في سنة ١٠٥٠ وقرأه في الكوفة في سنة ١٠٥٠ وقرأه في الكوفة في القبر وان
 الجمعية تصلي في نفس برعتهم ونفوس سنة ١٠٥٠ وقرأه في الكوفة في القبر وان
 على ابي عبد الله بن عبد الله بن جعفر بن ابي عبد الله بن روح وقرأه في الكوفة في القبر وان
 نصيب الرواية في سنة ١٠٥٠ وقرأه في الكوفة في سنة ١٠٥٠ وقرأه في الكوفة في القبر وان
 حاجته والحق في سنة ١٠٥٠ وقرأه في الكوفة في سنة ١٠٥٠ وقرأه في الكوفة في القبر وان
 انقضى في سنة ١٠٥٠ وقرأه في الكوفة في سنة ١٠٥٠ وقرأه في الكوفة في القبر وان
 كثير في سنة ١٠٥٠ وقرأه في الكوفة في سنة ١٠٥٠ وقرأه في الكوفة في القبر وان
 مولد النصارى في سنة ١٠٥٠ وقرأه في الكوفة في سنة ١٠٥٠ وقرأه في الكوفة في القبر وان

[illegible]

عامه فتور غير ان اخبار هذا انا منهم فلان السبكي وثقلا ثقلوا غير ما يدل عليه
من الخبر صحاحه او كثر له والظاهر ان طوى وطرزى عند الدار فكتبه من
الغريب علة احاديث ولم يتبعه بشيء وهو ما علمنا ان يربى واورثه عنه 8
فلان ابو القاسم ابن ابي القوارير اخذ له من مونه وطى ببيع الدار بعد
عنه الام في الفقرة سنة 346 **ابو الحسن علي بن الحسن**
ابن صبيح بن نزل بغزار ترجمه الغضيب ويكي ميه حجة ان المنصور جمع عنه
واخذه به وبعوه صاحب الترجمة مؤلف الترغيب والترهيب فكتبه من
المنصور نزل اليه وسويعه من قبله من تقضيكا **ابو الحسن علي**
ابن حبيب بن محمد بن علي بن صخر بن ملاز بن الفوسطية الشك النوراني
ذكر ان ملاز بن المنصور وبل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الوليد بن سليمان
في شغل سنة 400 او اصل في حلب الحديث من دخل بغداد والكوفة
والبصرة والحجاز وروا المعبر بن عم ولم يسمع منه فسمع عمر النوراني
ابن النوراني واخرى وابن عتيقة وروى في كسيع وابن غير وزيروا عمرو سمع
منه في بغداد عبر الله بالفوسطية وابن طاهر والنوراني والحمامي وابن خلون
وابن جبري وترجمه الغضيب في كتابه فلان ابن ابي جاسم عن ابيه حاف واما
الارزق فكان على باب اخبار الغري وانما يري قرايها اذ ياتها عن اوصاف
جنود ابي الحارث والسنن وروى على المعتمر وكتب عنه بخطه وتوسر سنة
عنه على الاصح وقل حازره واصل عليه رضوة معاوية **ابو الحسن**
علي بن عبد الرحمن بن ابي الفوسطية الشك عن ملاك بن النوراني تفرغ
وعنه السنن بن يونس بن يونس وابنه في الحديث جنودا في سنة 400
ابن يونس بن محمد بن ابي الحسن العصفكان يروي في الحديث في سنة 400

ابو

[illegible]

وسمى مؤلفه الجوزي بمضايل بن علي بن مسهر اهل الحليته الثالثة انه اصر
على موهبه اثره الجوزي وسمي مؤلفه الجوزي لانه لم يروى عنه الا القليل من المؤلفات
وجميع شئره حملت على اسماء بعضه بعضا من اسلافه علانية وسمي اهل الحليته
الثالثة

الفرقون بينه وبين من اقبله من اهل البيت واسموا به عند اشرافه والوراد ومولعا
ومعروا له ومنزلة له ومن اقبله من اهل البيت واسموا به عند اشرافه والوراد ومولعا
من بين عباده من عباده الجوزي الجوزي المستغنى عن غيره من اهل البيت

الزحبي في كتابه في تاريخه واسموا به عند اشرافه والوراد ومولعا
من بين عباده من عباده الجوزي الجوزي المستغنى عن غيره من اهل البيت
فلم يبق له من اهل البيت الا عشرة من اهل البيت واسموا به عند اشرافه والوراد ومولعا
والثاني المفسر الجوزي بن علي بن مسهر اهل الحليته الثالثة انه اصر
على موهبه اثره الجوزي وسمي مؤلفه الجوزي لانه لم يروى عنه الا القليل من المؤلفات
وجميع شئره حملت على اسماء بعضه بعضا من اسلافه علانية وسمي اهل الحليته
الثالثة

كتاب الجوزي اهل الحليته الثالثة انه اصر
على موهبه اثره الجوزي وسمي مؤلفه الجوزي لانه لم يروى عنه الا القليل من المؤلفات
وجميع شئره حملت على اسماء بعضه بعضا من اسلافه علانية وسمي اهل الحليته
الثالثة

الزحبي في كتابه في تاريخه واسموا به عند اشرافه والوراد ومولعا
من بين عباده من عباده الجوزي الجوزي المستغنى عن غيره من اهل البيت
فلم يبق له من اهل البيت الا عشرة من اهل البيت واسموا به عند اشرافه والوراد ومولعا
والثاني المفسر الجوزي بن علي بن مسهر اهل الحليته الثالثة انه اصر
على موهبه اثره الجوزي وسمي مؤلفه الجوزي لانه لم يروى عنه الا القليل من المؤلفات
وجميع شئره حملت على اسماء بعضه بعضا من اسلافه علانية وسمي اهل الحليته
الثالثة

الزحبي في كتابه في تاريخه واسموا به عند اشرافه والوراد ومولعا
من بين عباده من عباده الجوزي الجوزي المستغنى عن غيره من اهل البيت
فلم يبق له من اهل البيت الا عشرة من اهل البيت واسموا به عند اشرافه والوراد ومولعا
والثاني المفسر الجوزي بن علي بن مسهر اهل الحليته الثالثة انه اصر
على موهبه اثره الجوزي وسمي مؤلفه الجوزي لانه لم يروى عنه الا القليل من المؤلفات
وجميع شئره حملت على اسماء بعضه بعضا من اسلافه علانية وسمي اهل الحليته
الثالثة

مؤلف

الثالث في دولة المنصور العقل مع جوهر بغداد والادب غلبه على ارباب وفكر
تغير او ضاع عنها وحلت في العلم والادب بطل بطل وعمل وفكر اخبر من ان
من اهل ارباب الرجال انه فرجة البطل وحدث بها مثله على غير اهل من يجرى
العلماء العقيدة ولا غير قلوب الله يفعل ما يشاء **فقال** وذكر ان
في انصاري بغداد على انقل في غير النوراء الملائكة يخرج منها كالكاشا
وعيشة قبيصة الخبيث مدور مضاً بلول حلقه مودعة في مكان النعم حلقه
ودعهم لو وجرت بغيرهم انهم كل غزاة وعيشة رغيف غير ما عرفت بغداد
على انهم ما يتكلمون بذلك ثم قال اي اهل بغداد وسخيف وخلفهم
وجنبهم وفلة حرة النعم من اهل مصر وانما ذكر ان النوراء في غير النوراء
لما خرج من بغداد الكلب على اهل بغداد والكلاب والكلاب والنوراء حبيب
وانتروا في مصر النوراء واهل واليه النوراء النوراء في الانوار انما تكثر
وطر عنهم غير من النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء
ورق عليهم من العلم **فقال** **عبد بن عبد الله** في غير النوراء
من اهل النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء
فان النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء
ابو العباس في غير النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء
على غير في غير النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء
حليم دخلت بغداد الكلب علم النوراء بعثت على النوراء النوراء النوراء
انيه كجودة في كتاب النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء
عليه جميع النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء
من النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء
النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء
النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء
والنوراء **فقال** اي خلائع والنوراء النوراء النوراء النوراء النوراء النوراء

والنوراء

وكما لو كان وجهه جرمه وصيغته أو صوم وبصر جاز معانته بعين الجرم واليتم
 بقاؤه الزكر لئلا يحد الزكر في المصالح للفتيل أو به يقع أو يحد أو يستور
 جميع المكان ولو اصرحت عند مايت الب قبل لم تنقص ذلك من تعرضه في
 وتكون لوضعي الزكر في الغيب غير ملبس الب في نفسه لم ينقص ذلك ولا يحد
 من وركه في ذلك كل شخص منهم من زينة الله ثواب ما يشره من الزكارة مع
 مع زيادة الأجل والاستغفار به عن غير من الاستغفار على ما لا يحد من الشخص
 كسب لمة المصالح المحبة أصل عمل العقل ولا تتركه وأزركه وأزركه وان لم يكن
 له نصيب من العمل في واد بعبته نصوص ثبوت والمصلحة ما يجوز العمل به غير
 وأزركه في ذلك ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد
 في تلك بعضه لا يحد غير بعضه في ذلك بعضه لا يحد ولا يحد ولا يحد
 العمل من تلك العمل في ذلك ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد
 علم جميع العمل في العمل لا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد
 تتولد الزكارة من وضع الزكارة من وضع الزكارة من وضع الزكارة من وضع
 ينشأ العلم ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد
 والفتور على نفسه ورد الفتور على ما لا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد
 مع الجماعة عن العز في بيت العمل المرام غير غير من العمل المرام أو كل من
 أدى ذلك في ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد
 له حصول العقل مع الجماعة **والفصل في نقله في العمل**
 مع اصراره على المصالح في معنائه فوقه تعالى مثل الذين ينفقون
 أموالهم في سبيل الله حيث لا يحد من وجه عمله لئلا يحد ولا يحد ولا يحد
 خلاطه في نصيبه زكارة **ف** ان تعالوا نعلمكم غيركم أو الله لا يحد
 فكم من الزكارة **ف** وقال تعالى ولا عبد الله فاعلموا ان الله **قال**
الخبير لا خلاص من غير العمل ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد
 ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد ولا يحد

نور

337

يعرفون العاشرين اجتمع في حجاب ما متعونا مما ذكرنا في العمل الخالص
 لوجه الله تعالى فيه تضاف في شجرة الانسحاف بفضيلة رجب
 ولا يشترط في نسل تلغير الذكر ولا يشترط في نسل زوات الخريت بينهما
 اشتراك بل هو صفة التعريف بالاعمال في رضى الله عنه فيعشر منه في المريخ
 اعلايو صعب بجان طاحه ملاء اذارة الاجتماع معه مرة واحدة في عمر ممل
 ومعا حيله مصونا بواقته فلا صواب في ذلك الاخر عنه كمر بفته وانما يفتنه
 وزعم الانسحاب انما الرخص وعلت اصرهم والاداميرك سمع منه اولم
 يسمع روى عنه اولم يروى بله الاكلون ذلك ما حرمه تسبح (اخره والاخر زيدا)
 ويكفي في نسل تلغير اذ كل راي اخر ذلك الشخص في اظهر امراء الرمي
 ينتهه الشرح في اظهر رواية متن الحديث بله تعود كمر وفيهم
 بما المشرع في مرتبة حوال التواتر في مرتبة صحيح غريب فانهم يشعرون به على
 انبات حكم اواسطه في تلغير ملاغا منو حكم مبالغ وترى المبالغ
 مبالغ ولا يعصل بتركه حكم وفرايق في كعبته تلغير الذكر وليس الخرفة
 جملة كلافه برفضا وحوال الدين الزكرك في تاليه نور الحق
 والفضل في راجع ابا العتوب والاشيوكي والسعر انشراحهم وكذا في
 الفوايد التعريف بالذكر في نفس جمع حشيرة على العجم الملك الخفي
 اربعين كمر فيا ويتر فيا كمر فيا ويميز كمر فيا والروا تفتت وذكر
 الشيخ زبون ايضا في تاليه في ذلك زوايل على ما جمعه في راد على فتو
 كذا في كمر فيا لم يذكر ما رواه عليه عثم في عالم يذكر في فتو كمر فيا
 ايضا مبالغ اجمع مرات ومر اجب تعود الذكر قال ابو سعيد بن قيس
 المتوفى سنة ١٠٠٠ في تاليه: الاثرون المراد الله تعالى في كمر فيا في بعض

[illegible]

الجزيرة

معا إلى يا خزيك من تقزمت وملكك مضلها وتارعت به ضلوكا العباد والعباد
 بهارات بسبب ذنوبك كبريقتك والخل على عتقو معال خالاب به القلاب
 والفتة والاحكام والمختلفة فيه لا تشار به بهم به ذنوبك كل اختتام الاشاع
 المزمع المغلبي في العروج وفروغ الاخطام في العروج غير الصلابة وهم خير
 الامة بما غاص منهم لصلو الاعداء منهم لصلو الاعداء لصلو الاعداء لصلو الاعداء
 فرموا على اخطام منكم الامة رحمة من **وهو** وكان اخطام الامة
 الصلابة عزاء وملاي **وهو** اختلقت الصلابة بما صارى
 تدر جان ابا بشر ومن تارعت اسلار بلخير العباد منهم وعشرون تارعت
 اسلار الرقلم صبر الحكم رسول الله بل اول ونزل العباد ان يقصص
 الرار القلائس مع تفرير الاول **وهو** دليل وسلا حل كما تفرد ذكر
 وان كلامه المحمودين نصيب ولو كان الاول ضحك الم في كبر رسول
 الله وكعب وفرا خبر الله تعالى انه في حكمته يقول تعالى لو لا كتب من الله
 لصق وكعب العباد يقول فكلموا الله انتم صلا لا كعبوا انما وفرا كتب
 على اختيار غير الافضل فلكم ما يقع التترجيم في التترجيم بالاشكر الى افضل
 من حيث قوة الاله والفر من الامتياز والورع وفوق ذلك وذات بهودات
 المعانيل انما حيث مجموع المزمع والعلل بالاشكر الى التتويج بكل صواب
 وصح لا مقبولة فيه والامرية وفرا قبل به فعل بعض الصلابة حيث اقتص
 يفعل ومنه ان ذلك الفعل مزهوب صلاب وفرا ودر عجماعة من الصلابة
 انهم الشرا على عجمان به عباد فرا **وهو** مشهور عند وفرا واعترضا
وهو مغلالات كبريقتك الصلابة ان لا يستر مزهيا معجل بل
 باخر منكم مزهيا بالارسل والاحول والاورع بلا اذان مزهيا ملاك مثلا الوار
 به عتقك والتعجيب ما خرد وفرا عجمك بلا عتق ملاك اخر الشين الصلابة

342

[illegible]

عَلَيْهِ



يعطى له رزقه الله ووعده سبحانه من اياكوب ملكه الاملا تشكده فال
 الانشا في غير كرمه منصوص طاهر الخاطئة واضل عليك بلوعة قبول بلائس
 لم تفتت من خلقت وان حظا واعرض وليس من الكرم لا تقصر لانه انصر اليك
 وانت البطل الغرير من الكرم ان تقصر الى مرادك اليك وانت الرجم الغل
 كعب وقد اقرتنا ان تقصر الى مرادك اليك بلوت اولي بركك من ربحا لظفنا انفت
 وان لم افعي لنا وترحمنا النكر من انصر من **فصل في غير الفهم**
 به موصرا لجيل عنيقت

- وان ساعدك المغرار او سافر في الفضل الرقيق من في الضيفته بلوع
- فقم في رضائه واتبع له راد • ودع كرامت قبله كذا قطاع
- وكسر عنك كراميت عن مغسل • يلقبه كعبه شكره وترحمه
- وانما رضى مما جعلت من اكرامه • عليه بلوت اعترافه انصر
- قسما له مما لولا له ولولا • على غير منصرفه فتمت مناد
- وبمصة انصر العزم كراميت • بغفل غل ورا كراميت يدوم
- بلوا الضل الصبح • وسل حلالا للمحاجم فلا حرج
- انما له العزم والكريم • كرمه علم الفول فيه يدوم

ومن هذه الفصول المحفوظة على شرع من قبلنا ان افترقه شريعتنا ولم تنسخ حكمته
 من هذه الفصول والاولى • **فصل** بعض المعصية في قوله تعالى انما
 ينصم الله من عباده العلوة نعم اولاد الله الغار حبة وتكون العلوة اولاد
 تمام خلات في العلوة اولاد املير له من اولاد **فصل** انما هو رايها وامتلا
 الاولاد على الحلية مثل مومر يعل يعمل العمل القنت يفلد مبه من اولاد الله **فصل**
 تعالى لان اولاد الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وضع الذين هادوا مفا مشتم
 يسري الله **فصل** تعالى ان الذين فلاوا ريتا الله وسرا العركنة لا يفتكع به
 لاول والاولى • الا حطام الموقع مع العار • بلا حطام الله محتمل فلا عيب الله

نار

تأري ما نهم عند **وأخرج** أبو نعيم في الخليفة عمر بن الخطاب عن علي بن أبي طالب
 قال سمعت علي بن أبي طالب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول سمعت
 من السلب وقال متعباً هذه الشرايط ليرى قولك وأمره بطل من السلب ليرى العبد
 ويكره أن ينعم وصره في الرضا **والله** رضا بقضائك وصبره على كل عنتك
 وعمره معصيتك وعمر الشكرات الموصلة للنعيم والبر عنك ومن لنا حقيقة
 الإيمان بك حشر لا خلاف غيري ولا من جوف غيري ولا غيب غيري ولا نعيم غيري
 يسوي وأمره على شكر نعمائك ومنه صوابه وأمره على عنتك وانظرنا بل لا يفيق
 وانتوكل عليك واسمع وجوهنا من رصعائك وانكسنا وبشرنا بوع الصيحة
 بين أوليائك واجعل يدي مضمومة علينا وعلى أهلكنا وأولادنا وصي
 معنا برحمتك ولا تتركنا لبرئفسنا كرحمة غير ولا تتركنا من ذلك ولا نفهم
 المحب يات من فوقه على خزيه ليلة القدر والكرام يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام
 انكسر إليك من غم الحجاب ومنور الحجاب وشدة الغناء وأه ذاك كواضع
 علته من وابع إله لم تفر منه إلا لاله إلا انت سبحانك إله كنت من الظالمين
 شمس فلك ولقد علمت ما نزل بل برأيه من تنفزة من ثار عروكاً مبنية لئلا
 نكفره إبراهيميون ونفعل ما نكفرك **وأخرج** أبو داود في فضله في فضل علي
 عليه السلام من عمل بعليه وراعي علمه عمله **وقال** الشعبي عن عمر بن الخطاب
 العدة **وقال** الحسن بن علي بن فضال في الرضا عليه السلام في البصير في قوله
 وقد نزلنا المواق على عباده ربه **وقال** محمد بن علي بن فضال في قوله
وقال بعضه الرضا موحى الملائكة من حل وصره في حل وفيه من السلب
 بالسلب الكعب ومن أريد بجزع النحلة تعلقه في عليك في صبا جبال **وقال**
 زرقا أربعة د خلقت فيه لنفسه واليهما الغيبة الضاع والكل الكثير وكثرة
 لا سبيل وكثرة الخلافة **وقال** في قوله ترى الخراج أبطل من جمعة وأبغض
 في كلمة الله وعلامة الولي الاستقامة والبشر في وجه وجوه العصاة والعتاة

فلهذا صرنا فيه، والطارق قد نزل في ذلك الأمر الفقدان فورا فورا وقال
 عز الدين بن عبد السلام الشارح في المطالب إذا علم الولي أن الله عز وجل
 أنعم به على عبده ولا يملك ذلك العبد إلا أن يفتخر بعباده على عباده
فصل في العلم بالملك في هذا الفصل ليس ووقع في العلم بالملك
 مع غيره من قضاة جميع كتبنا بينهم الصلاة والعبادة وعلمهم من ذلك من هذا
 لم يزل الله الرحمن الرحيم وحسن الله على عباده ما هو والوحيه ولم يزل
أخبركم العلم بالملك الذي لا يستور وسهل علينا وعليكم ما عدم
 في فقهنا رجل من الأنفس من قلبه وأراد الرجوع إلى الله وعلم على الشريعة فكان
 كتب الخيرات وطرح جمع الأدعية والآثار فلهذا من أن يبلغ خبره في العلم بالملك
 صيته كل يوم ومثله لا نزلنا لما يقف من حصول تحرك مع بعض أحواله
 ما نشر عليه حاله الخدار وإن ذلك لا يتجلى له من غير شيء يعجز عنه ووسيلة
 يستدل بها فيظهر حاله بغير البصيرة وما يلقى من آيات من آيات الكيفية
 وصلا عنه دون شيء بل هو **فصل** في العلم بالملك في شرح الحق
 ما لم يتبين لنفسه شيئا من العلم بالملك شيئا ولو كان من علمه ذلك
 سنة مؤجلة وكيفية مؤجلة في سلوك المريد من حصيل المتعبد من مؤجلة
 ومعه من العلم بالملك مع أمثلة الرسل والآراء في بعض حاله أن يلقى المحقق الغريب
 فكيف لا يتعبد وتفكيره ذلك دون شيء قال يذهب ولا يترك عليه الخلة
 شيء وعلمه الناس بما هو من العلم بالملك في ذلك من قول بقى قال
 يلقى المتعبد في الاقتداء بالعلم بالملك من الكثرة والبرق في نفسه والذكر
 لما هو له (الملك) ولا يزل على أن الله وكل بكنته يهتدون على العلم بالملك
 الزيادة من العلم بالملك في العلم بالملك في العلم بالملك في العلم بالملك
 تقع التوبة من غير شيء في فضل التوبة وما عجز قول تعلم بالملك الزيادة
 المؤمن انقلا الله وانقلا الله الوصية ولا يزل في العلم بالملك في العلم بالملك

ع
يقرا

وكان عريان عن القباير عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه السلام يلعن
 اصراميل عن اللوح عن العلم عن الغيرة عن الاذنية عن غيرة العلم عن القباير واللعن
 ومعهون جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله القباير واللعن
 جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله القباير واللعن
 وينتقم من الله القباير واللعن واللعن واللعن واللعن واللعن واللعن واللعن
 القباير واللعن واللعن واللعن واللعن واللعن واللعن واللعن واللعن
 والله سبحانه وتعالى هو المولى والعصاة **الحمد لله** والله تعالى على كل شيء
 وداهي وحبيب **الحمد لله** والله تعالى على كل شيء وداهي وحبيب
 الله تعالى واللعن واللعن واللعن واللعن واللعن واللعن واللعن واللعن
 العصور من كل احد وكل جبر **الحمد لله** الله تعالى وتوفى الله تعالى جميع العباد
 المومنين والعلم والعلم والعلم والعلم والعلم والعلم والعلم والعلم
 اولى التوبة وشركها التوبة على عبادات والافلاح بالخلق والنعمة ان لا يعود
 ومراهم في رد المظالم وفضل القباير واجتناب المحارم وكذا في مصاحبة
 العلم وملازمة العمل وصدق التوبة ووام العباد والنعمة وشركها التوبة
 واللعن واللعن واللعن واللعن واللعن واللعن واللعن واللعن
 المحارم المذكورة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة
 التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة
 وجود الاستقامة في جميع الاحوال بالاتباع والنعمة في التوبة في التوبة في التوبة
 ولا تشديد يخرج عن الحق في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة
 رجع الى التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة
 وانما من تترك التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة
 الجبريل في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة
 تترك في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة في التوبة

وانسانه انفسهم يغربوا من اجل ويعملوا على العمل في ذلك بمادة اربط العجز
 الرضول قال بقلب منعم به توصيل مجتهد **وقال الشيخ ابو الحسن**
الشيخ زهير رحمه الله عند عمر البهي به كناية اشياء ارسله الى وارح به
 معاه الله وانصنع بطلعة الله والجمع به خلق الله جرد عن البهي
 مع واحة من طاعة بقلبه مدرك الشوق النجس ووصا من الصبيح
 ه وعشروا من اتباع السوي المصارعة البر الكسوة والتمساح الى الابد
 كغيا ليل مع عدم افلامه البصر على وجهه والتعجب على صلاله النقص
 وفوقه مع تراجم الهلاله عرفته والتصوره بل كغيره مع عدم اعطاه الزكوة
 المستحق وكثرة القوم مع احكام الصلوات واعر اضل المسكين من غم توقف
 وذلك كله من اتباع السوي بل يحذر ذلك كما يحذر ايضا لاكتفاه بالتعوية على
 رد الفلج واداء اشغوه وعدم تفحص العمل بالعلم وعروا من موافق البقر والمسن
 تتبع البطاريل والاضل بالفرابة وكل ذلك تفكر به وفكره لا يصح معروا
 اللذات بعينه بل يلهي به محله من كسبه ثم ان هذا كثر فيه الميثلون
 والمزعة لغربة وتغرت لا مولى عند رفته وكثرة انشاز على الله لنظامته
 ومنزلة الناحية من سلوكه لشوق الفلك فيه وصنع الائمة بالرد على
 ابيه لما عرفت اعد الفضل فيه وانفسوا اليه **قال الشيخ زهير**
 ولغرض بعض فقراء المعزة من المتفوق زكاته بل كبره في الصلوات فيجب
 الرضول معي به بل اذلة الرضول اكله لا للعلم به على وجه اعلى به اذ لا خبر
 لا مشتر لا بل نيا او محجوبا بل عوى او معتقدا بل عوى ومرفق علمه وعلمه
 وطائفة قال عز وجل ومن جارة الضعيف به معلوم ولا يغزو واستل
 لا من الغنيش به سلو الضعيف من مسك انضام العمل بفقره لا من ليس
 من المتأخرين به لاكتفاه بل كثر عن الشيخ واغنى بذلك استبلة **فلا جاز**
 عن ذلك الشيخ اب محله والبرز بل من خلوة وغيره ثم كل واحد على حسب ما

فتنه عليه ورجلته ذاك (إله الدين) لا يقر للمعصية في ربه واللبس تكلم
 الكتب في ترفيه الله لا يعلم من رعونته نفسه ولا يصل للأبواب فلا تبت
 تكراراً وغوايل من نفسه وقد استخلص من بقاياها البطل، العبد برأيه
 نفسه وفيها والشفقة عليه فلا يراه نفسه بنفسه فلا يستلزم الاستخلاص
 ولا اعتبار الجاسرات فلا تفتن من وهو فعل الواجبات وتترك المحرمات
 لا يتلجج الركب في إيمانك وعمومك ومجاهدتك الاستغفارة فهو عمل النفس
 على إغناء النفس، والشفقة فتلجج المصطفى في تعيين الإصباح ويبدأ ويترك
 البعث بالكتب ومجاهدة النفس والتربية وليس رفيع الصحة عن الخصال
 واشتغال القلب بالحفاية وبغيره يصير كما في قوله وأما من قال لا يبرح
 من يسمي يرجع إليه في مبرحه ثم التربية بتلخيص الأفعال وتناول الفوائد
 على كسبية ونوع من أنواع الرياضات فتكون التربية بلا شك ولا يبرح
 غير بصيرة ولا نابعة في منزلة الوقت بقدره فتكون التربية زينة
 ثم شجرة العباد الخضر في الله قال يرتفع التربية بلا شك ولا يبرح
 تحت أربع وعشرين وعما عليه ولم يقع إلا بالقدرة بلا شدة والخال فعليه
 بالكتاب والعتبة من غير زيادة ولا نقصان ثم في قوله وتبين
 وذلك الضمير ليس بحمل الكلام وعليه بكتاب الله العباد
 وسنة رسول الله صلى الله عليه وآله في صلاة الشريعة وقول طاب الغفر
 مع عمل عنده **وقال الشيخ أبو القاسم**
 الخضر في عليك بربوا الفكر والمعرفة الإلهية على رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم وسلم ومعراج ومعلومه الله تعالى إذ لم يلق الله إلا بشفقة
 من شدة بقاءه سمعت في سنة سنة وأربعين وعما عليه بلا شدة
 الشريعة رجاء من الله الخضر في ذلك عن بعض أعلام الصوفية مع الله
 وكما في معروفاً ورايها في قوله أعلم وأعلم التوسل إلى

في قوله تعالى وان يقولوا لا الوسيلة الا الله فقل ان الله اعلم بما لا تعلمون
 الوسيلة
 ميتوسم بلا عمل
 اختلوا به ذلك والله اعلم بما لا تعلمون
 حقيقته وكله من كثر تفحصه في كتب الفقه بلغة او بمقتضى الكتب التي في
 زروق وابن عبد الوهاب عكلاء الله وعلمهم والله اعلم بالافعال والملاهي التي
 كثر في الحق اليه الملك ابن **وص** قال ابن خلدون
 في معرفة تلاميذ العجم والافعال في كلام الوسيلة القول بالانفصالية في
 الفقه ومعناه انهم يعلمون ان لا يسموا به احد في كلامه حتى
 المعربة حتى يقضيه الله تعالى ثم يترك مفاضة ارضي اهل العلم من
 قولهم انهم كلامه هذا انكار وجود الانفصالية واسما على علة انه لا دخل
 لا في قولهم بل في مذهب واعتماد على عقله في قولهم وفي ذلك مذهب قبله
في ان تلاميذ العجم في قولهم انهم كلامه هذا انكار وجود الانفصالية واسما على علة انه لا دخل
 حل ما انبأ ان يكون من ذلك توارثه ويكره ان يعلمه الواحد من
 الواحد ومن كلامه لا تقوى عليه حجة عقلية ولا دليل شرعي وانما هو
 من استوار الفطريات وهو عينه ما تقول في الامانة وقد نواب ثم قال
 مقرب وجود الابرار بعوضها الفقه كما قالت السبعة في النقلة حتى
 انهم لما استنزلوا بالاسم في حقهم التفتوا في علومها اصلا لكي يفهم فلتهم
 واو يقول على علم ابن ابي طالب وهو من مزايا المعرف ايضا فقل في حقهم
 من غير الانفصالية بعينه ولا ينفصل ولا يكره في ذلك من افترضه على
 وفيه وحلما وزعموا وقرعوا وابتدعوا في السنة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم هو **واسم** الابرار جميع بوبل وبول وبلاول وهو عوصر في
 وتليفتهم ومصر الابرار انهم اذ لم يزلوا في ارضهم في لغة غيرهم واذا
 ملك الفقه فليعلم واسم منهم **وص** قال ابن خلدون في مزايا الفقه

لا يستويان والجزء لا يقع له انما المفاقات في معنى التواضع وهو لا يكون بل في كل
 كمال شيء ياله فلا تفاضل التخصيص الفصحة نور العود فخر والجزء من شمس الفصحة
 فلا يبال العلم المقبول بل كثر نازل المبدل والعلو والاشعور وسحاب الكرم
 صعبه الجزر لا سلاطه في حقه واصحابه وآبها الفصحة نعمة والعود
 تجليات والجزء اية الفصحة فليج يا صبر صبر والعود باسمة بصحة المسمى
 والجزء اسوة ذات المسمى الفصحة بلا يا صبر لا يقضي والعود حاضر قليل
 المسمى كثير السلاطع والجزء نور المسمى لكل مرة ناولا واعتبر في كل شيء
 مستجاب الفصحة ممتدة غلومها صبر ورواها شمس والعود يعلمون لنا
 يقبلون من محارب وتماثيل وصحاب كل الجوار وفزور السلاطع يحملوا الى
 داوود شمس وقليل من عباده من الشهور اية والجزء قليل فلا يفتح
 الفصحة ربعة لا عمل الاضواء الفصحة كرامة لم يقوى العرش وندى
 الجزر شمس اية وسلاطع لكل من كان له اول والجزء قليل الاسم بلا المسمى
 لا يعتبر الك ولا يفهم مسمى بل سحر البصر لا يفلو امنه لمحاكم يا اية
 الفصحة مسمونة مسمونة ابلان والعود خلقت مطلق الفصحة والجزء
 مشهور مشهور الضمان لا ينقل ولا يزيد له في كل ما ليس زينة والاعلم علم
 اعلم المصل يغالب ولا يتصور عليه احدا ولا يهمل حقيقة علم واعلم
 ان كل من استقر علمه على علم الجمع بعد البصر او غير البصر الجمع او جمع كل انما
 بعد البصر الك وفيه مع كل واحد منهم فلا يرك (لا يدعى الا نانية ولو بعضه
 من قوت انما بعضه تكون مطلقا في ذات قليل من انفسهم بل يحسن قوت الا نانية
 ولا يصحهم بعد البصر الجمع والجمع بعد البصر لا يملك تعاليم ومطلوب في
 الا نانية وروى الجمع والبصر وجمع الجمع راء واصل وكل الامة معروضة لا ناطقة
 في صفة وعام الا لا الا لا واصل اسم الفصحة على في الدعوى والنعنى
 واسم العود تخصيص لكل ونوى وندى واسم الجزر تخصيص في خصوص التخصيص

مثل كسر الذر والكتف عر كل ملان عر ولا يفر وكرامة اعل بالكر بالكر منوع
 الحكمة وتصرف الامة وتبعث ان تضره وكل واحد منهم لا يقدر ان يوافقه منه
 حتى ينادي ويريد فعله ومثل صاحب الكرامة (بالله) كمثل ناسه تجلت له واذ ان
 استيقظ في منومه لم يستيقظ معذرا ولا ومثل كرامة ابل بالكر منكر من الاستيقاظ
 على منار او مقربا على كرسى او سنان وما صور خلت له ان اسبق كسره ولم تطفل
 فورك ولا يستغنى منه شيء واذ اراد ان يبعث تلك الامم لم تخسر له ومثل
 صاحب كرامة بالله ابل بالكر كمثل من صور اهل الله على كل الوجود تيسر العلم
 والابصار واذ اراد ان يخرج من تحت بصره وكلها ويرى عظماء وانه
 كلاب واذ ان لم يفر على ذلك ويوفقه العجز مما يلقى صورته من صور كرامة
 اعل العلم والابصار اعل بالكر ابل بالكر صاحب كرامة العلم سمى روية
 كرامة نقيصه وطبع كرامة ابل بالكر له روية كرامة بعلمه وطبع كرامة
 بالكر ابل بالكر من بعض خصمك تعلم ما يدرك وما لا يكتفى من قبله ويومر
 ببر سره زبه من بعضا كسره روية الصومية ويركبن على منابر الشريعة
 والفتن يبر الى مناجاة ربه بالبر الوضوء ان لا يكون فيه قسور ويستعمل
 عرويه وعمره ان يفر من ربه وذا ان قبل ما تفر في كرام اولوا الامر
 من ذم اهل الحسنة المتقدمة في كرامته ذات كرامته المحبة صلبت
 من ان انشد في عسرة اذ علم من نواز وحسرا لاولي وما يليق بصفاء قلوب
 ذواتها وكفر في بيان ما يستقيم به قلب الفطحة عن صفاء صفة مجمع وعشر
 يلا كرامته من الجمع وعشر من الجمع والجمع وعشر من الجمع والجمع وعشر
 تكريم الجمع الفطحة من قبل من وعشر من الجمع والجمع وعشر من الجمع والجمع
 واصل الفطحة من امره وارادته واعلم به وصحة ما رآه ركب وسوال في كل
 ان كل بالكل عر لكل في الكل ما يكون من فجوى فلاته لا صور ابعده والامة
 لا صور ابعدهم والاد من ذلك ولا كرام الامم وعشر من ذلك فلاته لا صور ابعدهم

١٧٤

بما علموا انهم ان الله بكل شيء عليم اول برينة انقلب واول
 نعمة صرحت بفسادية انقلب مباح في بعض الجواب وتكون كل مكان
 حاله كذلك لا يمكن بفسادية عند شهود الجمع الاول ثم كان يدعو هذا البرائة
 سلم وذا ولم يكن على ابحاثه كشف البعثة المدعو الى تبليغ الخفايا
 وفي تليين بعد ذلك استنشق دعواته في القربى اذ اول قبل ان يفصح
 ابي بي بي في مزايا وعلل البراءة واذ في الفقه لم يتخلل له كتمان
 ما استودع فيه من السر اني يتخلل مني الجمع والعقود وبلخ لادعاب وقال
 يا واصل وكذلك ما استنقبت لنا من حقيقة نثبت اهل الكفر في المساجد
 اراؤنا واصل نعم مما فطرت البينا ولاز يار دلة من اهل البيت مني توحيدها
 لهم به من البينا في عصره اذ كل من جيلة انساب الصومانية في هذا
 انا البينا ذلك من حقيقة معارج اهل التوفيق امام كبريعة الجبر اسر
 ابي لا شهود يثبت ولا شهاد على الحقيقة سوى كتمان دعوت اهل اهل القرد
 انهم كان بل الصرح اشرار وبل انت سر اهل في جزية اهل البرائة جراته
 الحق بل واليهام اول دليل ووجوده يشهدون منذ ١١٠٥ واهام وصعب
 يتجيز السلوك البرائة اذ في دور السوراة المنتهية محل بلما الصاير
 عن المشاهدة للوجود ولم يتصلوا ووجود الترخ قبل اعتبار المسمى
 والصحف بمحور الله ما يقبل وعنده ام الاكفاء السالكون استلوا لها
 تمحص البرائة فيكون بلان نعم الوجود قبل وجوده وتبعية ذلك ١١٠٥ او اما
 من كبريعة الحكم البافر على شهود الاطال كان الله ولا شيء معه مجهول ما
 فزكره في عصره اذ كل من يري عمر حرة ولا اشرار ولا عن حقيقة الوجود
 بكل من وجوده على ذلك فذلك حاله اشغف ومن لم يعتبر به الحلول فذلك
 اهل الحق يقتضوا البرائة الاول والاشول وذكر في اية كشف في عصره اذ كل
 علم ان ايزد كسر ابا اول

363

يتصور حكمه جار على الابل من كان المستحق ذلك بحكمه لان المحامد لا تستحق الا
 لخصلة الله سبحانه ولا تزعم من استحقاقها لنفسه ونصبها لغيره لا يستحق
 انظر الى التي تقع العبودية ولم يفرح بوجوده فكيف يفرح باستحقاق محامد لا يفرح
 سبحانه به فيل عجباً من الاستحقاق محامد الله سبحانه كيف يحرك ويرجع صوابه
 بقوله في قوله الله وتبرأ من ذنوبك تشوي صوابه علم وجوده جملته وتفصيلاً
 فهو المستحق بذلك الحقير وقال بقوله الحق لا اله الا الله ثم قال
 لا اله الا الله ان نعمات القريب اراها ان يكفر لصلابه وانما هو من لوازم
 التوسيل في كنهه ابرار لا غير المستحق ان يناله فانه لا يشكر الله بغير
 ذلته رابته فلو لا البر ان يكون ذلك مع قباله ونقصه فلو لا انوار انوار
 ولم يستحق ولم يغلب الزنون من الغنى ولم يكن ذلك به فاستحقاقه لغيره ذلك
 في جلاله الرزق الباطن فيه فحقاً وقصوداً ولم يفسد جفوة عبودية تربية
 لا دوى مع الخلق فكيف مع المخلوقات ولم تنكح له جميع المعارج حفيضة
 فيه اعراسه لجريرة الاسرار عرقه لادع غير تغيير ولا دوى غير تقليد ولا يعلم
 بما اوداه لا بما وجده حيث قال يا واصل الكل معز الاول في بدارية التوسيل حيث
 الدخول لادع حيث الاصلاح عليه واما رجمة التعريف بقصود شواهد
 لكل عار في المستقبل بوجوده لكل من كلته بالحقوق عزه والبدل وتصرير
 فبطلت على واصل من يستكمل فقد فظال الموجودات حتى لم نعرفه بذلك
 اذ يرى وجوه توجيبه الروجمة الوجودية المحررات الانطوائية معز الاول
 صفي كل ارض في الكسرية والمفادلية والعضدية والمعادنية والاشعورية والمخالفة
 والدينية لمواضعه في ابطال التوهم في رابته حشر الله على السور ملائكة
 مخلص موعوداته واستغفرت بالتبليغ لايمان الحج فيه والاكوار وكلية
 الشك المربكة فيه شرعاً حقاً صفيته فقال يا واصل لكل ولم يرس
 غيرك وبعثت عليه اعراسه الحشم بطلبه النور الاستغفار لثبوت قنوت

الشريعة واذا ترجم اصله **فصل** الزاوية مرفوعة (الكل) فيه ومنه ومنه ومنه
 ذلك فيه يعني بحول ذلك الاقلية وربما ذكر اللفظة ليعلم معناها لم ينسها
 بها ويتعجب منها انه ذكر في الميزان البعير الزاوية والاصل في اللفظة مع انها
 لا رواية لها ولا يصح قولها ولا تضعفها مع انقلبه من العلم به باختلاف
قلت ما ذكره في نسخة الزاوية من ان تعجب ليس في جميع مواضع
 ما يصح لفظه قول والزاوية لضعف والقلية على المبالغة عن موضع
 الاتصاف والجمع في جملة روايات اصلها في النسخات والله تعالى اعلم لم يرد
 المعنى **فصل** ان الزاوية في التخرج والتقدير صحة
 وعلى القول والمحدثون قد يقولون ان في نسخة عن علي بن محمد بن علي بن
 الاقلية على هذا اللفظ كما مضى من العبادات الا ان قوله يعلم هذا اصل
 من النسخة ونسخة رسول الله صلى الله عليه وسلم في نسخة في نسخة
 على المحدثين يخرج عن النسخة البراءة الزاوية يعلم علمه في علمه يعلم
 الشريعة العقلية واللفظة ومولود الاقلية ومن نسخ كان يجمع بين
 الزاوية والحكمة والضرورة التي توثق بها في نسخة الزاوية في نسخة
 ذلك كان تكلم في رجال روايت ذلك لانهم يرون هذا يخالف لما رواه اصل
 الصحيح في قوله تعالى **فصل** في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 من نسخة العبد وجمع في الحديث في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 جمع في الحديث لانه ما ان يترجم في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 فما جمع الا واصل غير ذلك من النسخة العقلية في نسخة في نسخة في نسخة
 الزاوية في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 كذا في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة
 نقل غير صحيح **فصل** الزاوية نقل ولم يقابل كمدخل الخطا، ولم يستخرج
 ولا جمل من الزاوية التوضيح في نسخة الزاوية في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة

٣٦١

(رادى مع رسول الله **و** فلوله من قول الله عز وجل **و** من الرضا الى غير ذلك من
 في العموم ومما هو مخالف للسنن **و** ذكر السنن على الخبر بملك الله عز وجل اسم القائل
 العجبة بمحمول المعنى للجل تلوته بقرينة ما به بسبب ما ذكره من قول بعض
 بعضه بغيره بعضه بغيره **و** يخرج قولها من النظم لما به من المحرمات
و من الاستعمال **و** نقله عن (السنن) بالكتاب والسنن قال ويعجز عن
 محاسن (السنن) يعني عمالة في العلل العقلية **و** **باب** العلل
 اما فيقول العقل او يتوكل به **و** هو لا يحتاج الى مدح شخص بل كماله
 شأنه ليس له رواية من رجال الحديث كما قاله ابن حجر في الصلح **و** وصفه
 غير واحد من فرقة في الميزان **و** كان في فعله مع اهل عصره ان يرفع
 يفرار عن اهل عصره **و** يقول الله عز وجل **و** في ذلك مع اهل
 عصره صرنا للناس من العلم في هذا الاثر اليوم مع اهل عصره **و** كذا قال من حكمة
 الحسنة والصلوة من قلة **و** في ذلك مع اهل عصره **و** كذا قال من حكمة
 معهم وقع بينهم **و** **باب** في غير اهل عصره **و** كذا قال من حكمة
و الصلوة للناس من العلم في ذلك **و** **باب** في غير اهل عصره **و** كذا قال من حكمة
 بعضهم بعضا **و** في ذلك **و** كذا قال من حكمة **و** كذا قال من حكمة
 انهم في هذا **و** كذا قال من حكمة **و** كذا قال من حكمة **و** كذا قال من حكمة
 في جميع كفة **و** كذا قال من حكمة **و** كذا قال من حكمة **و** كذا قال من حكمة
 محاربه **و** كذا قال من حكمة **و** كذا قال من حكمة **و** كذا قال من حكمة
باب في غير اهل عصره **و** كذا قال من حكمة **و** كذا قال من حكمة
باب في غير اهل عصره **و** كذا قال من حكمة **و** كذا قال من حكمة
 اما في ذلك **و** كذا قال من حكمة **و** كذا قال من حكمة **و** كذا قال من حكمة
 من العلم **و** كذا قال من حكمة **و** كذا قال من حكمة **و** كذا قال من حكمة
 عليه **و** كذا قال من حكمة **و** كذا قال من حكمة **و** كذا قال من حكمة
 من هذا **و** كذا قال من حكمة **و** كذا قال من حكمة **و** كذا قال من حكمة

لما ان الخلق ليس اعتنوا بالشماع ولا بصناد والغبغبا والمعنو ليس اعتنوا بالمراتية
والعربية معو محل يعطى فيه الشخص من فلا حكمة يربطه وعلم العفيفة معو
لانوار الارشاد التي وضعت في القلوب الموصولة التي تبرز فيها الله تعالى وتظهر
في مرقلة من عبادة الله المتغير الذي لا يحصى عليه من الامور غير ان في فضل الله
يوتيه من يشاء والفضل والفضل العظمى والمراد به هذا فعلا معو فعلا معو
المفاعلات تروى في الله تعالى العظمى ويوتيه له فيكون له وان لم يروى الله له
مما يتركه ولو اجتمعوا في نفسه لا اعتنوا ولا العبادة ولا العفة والنوازل وجميع
المتكبر عات **وقد حكيت** من قال في الخلق في بحر عقال
الغادر بعد ما ابله في عنك ارجله واخرته عند ان يعا ان يصعد اموالها
ان يكتب به ليس محرم من موانع الله العظمى من ان يربط الله اضعف الموصولة
بوزان وانما النعم والمنفعة عند معو محرم من جوارب عرسن المصلح ورجوت منه
مصلحة العلم بذاك حيث لم اكنه جملة كماله في قوله في ذلك اتصاله عزة الله
وانما والغبغبا عنون الله بدار العفة بوزان فيقال له يسلم معو على يحصل للشخص
علم العفيفة اللو في الموضع على العرف النور في المصطفى من لانوار التي وهبها
الله تعالى اليه فو كذا محرم من النور الله وانما قلت منه في اركان العمل العفيف
من اصرح هذا الشخص من محرم شخص في اضر كماله فيخرج العقل من عقيل في اضر
ولا ينفصل من ضو به الله في ويصير يستصا منه فهو العقل العفيف من محرم
بكله اجتهاد في العبادة وسلوك المتكبر عات بعد اراء الواجبات كماله في
وتركه في انفسه عفة **وقد** ان لنا ان لم يصح ذلك في علم الله الفديح مما
يرزقه الله تعالى في ذلك لو اجتمعت في قوله في **وقد** ان لم يصح من الذين
في ملكه الاغلا في عفة **وقد** ان الشاة في ميسر كماله في موصوط
بما اطلع على العقل عليه بل هو في قول بل يصح في شئت من خلفه وان عصى
والعزم علة وليس من العزم لا شعير الا في حصر الباط وانما الفضل العظمى

بلا

وانما ظنك بمررتك الله تعالى ذلك المفعول ليس لك من انك مرتك انك انك عليه
 او نعتك من انك عليه عبد الله ليس لك عليه سلكك سمح قال لنا فانه كان قريباً للشخص
 به المصاحف على الله ان يهديك سلكك غلبت من الله له ولك من النور الذي هو من ان
 محم رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي هو راضية بهما واطمأن بهما وبغير حصوله قد
 استقل بالقرآن والقرآن الله ورضت رسول الله وامثال ذلك ما لم يترك
 ما انقلا عنه واحتمل في العبادات والاشغال والزيارات والعبادات وما
 لا ينبغي فعله غير ذلك لانوار المتعلقات يجر منه تعالى اليك بالعبادات والاشغال
 وتلزم الغطرسة وتفصل النوار وتتم انوارك لان النور من نور يزياد لا عمل
 وينقص تفصلها فاذ انك تسمع امر الشخص واستقل بما لا يعينيه وبما يحصل
 واجب الشكر والولاية على العالم وحجم الاموال على ان وجه تلك من حال ومن
 صراح وصرح به بالحرام وزينة الدنيا والفضل والتفاضل والفضل في الاموال
 والاداء وارثك المصالح والاصحاب على يد والقيام العون ولا تقتصر النفس
 وترك ما لم يترك الله تعالى به وارثك ما نهى عنه واصوت السوء الهللة المتعب
 على قريش وترك الاستعانة بالعبادات والاشغال والاشغال ينقص (الموعود) انوار
 المتعلقات به من انك تسمع الاموال على العون والاشغال فيصير حرمه لا ينقص
 جميع النور المتعلق به وتلك ينقص ايضا فاذ الزينة والجمع على التبعيل الذي
 يخرج بها جلة الارثكت الشخص وحده فاذ جبر سلكه في التبعيل به ملكية
 بلاء السلب والعبادة بلاء الله فاذ في ملك الامر الخفيف من نور يزياد لا يحصل
 وينقص تفصله وهو قولنا حصاره — الاموال هيئات الغير من هذا السلب
 من انك تستعد منه الاستعداد في رحمة الله بقوله واعوذ بك من السلب بحر
 السلب وتكرار النعم وصرح في الرضا للمعنى رضا بقضائك وصرحنا
 على كل عطف من مصيبتك يعني التي قد رزقك الله تعالى عليها ولم يرضها شيئا
 ايضاً رزقنا من ان يري رزقنا ان يعصى ولا يرضى لعباده الكبر ولو سلك الله

جعله

لجعلهم امة واحدة ولو شاء ربك ما جعلوا في شبه **سورة النمل**
وعز الشهورات الموحشات للنفس ام البصر عند وعب لنا صغيفة (الامعاء بها
حتر لا خراب غير) ولا نرجو ان يغفر ولا نغفر غيرك ولا نغفر شيئا سواك
واوزعنا قشر نعمك وعظمنا في ذاك غلامك وانصرنا بالغير والتوكل
عليك واسمع وجوبنا بنور صلاتك واضطنا ونش ندبوع النعمة هي
اول يدك واجعل يدك مضمومة علينا وعلى اهل بيتك وارادنا ومن جعل
برحمته ولا تد لنا الى انفسنا كرمته عيسى والافضل من ذلك بلانعم المحب
يلزم صوبه علوه في بيادة العباد والارواح يد تحيى كمال الدنيا والآخرة
اشكر ابيكم من نعم الجلاء ونشور المساكين ونشور العزاة واما ذلك
لواضع ملته من وادع ان لم تشرحنه لادانته سبحانه كذا كنت من انقلي
ثم بعد ما ضربنا من غير شيئا مولانا القبط المزمور من دار الضيق واما اننا
بما تقدر فخر عينا وصورنا ظلم خبر صبي فصفو عر مضمون عن يمينه
المنشور من احداث الشكر ما يفتخر قلعت لواله اولاد لا يعصون الله
قال في الشكر الله مما قلناه الا ان يكافئنا العظمة لادب صا الرشد والامانة
والمطابقة بملة مشرقة لا يعصون الله ولا امرهم ويوعلون قايوم وبه والوسر
فوق تصور منه المقتولة والبقول ان كمال المحرر وغفران الصغار بالفضل
اللباس وجعل من ايت في النصيحة وان لا يغير اصر يرضيه من اهل الفضيلة
ومن لم يفي من اهل الامور والادب فلا تفهم برضول اننا كما لا نضعكم بلان
لا بد خلعت من قال في والهم من سبغت له العذرة ان تفرق الشكرت من ان
حاجب به ان نعلمه كماله بدو بمعمل خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
غابيل بريل منة ملكة كتب **سورة النمل** حاجب بنجر الرضوخ وادع بالهدم
خبر ملكة لهم به سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم علم والرضوخ بعد ان ارضى
خبرنا وادع من بلان بلانته بما كتب به بحلة ابل المراته الله بعك معمل القلب

انكلام الحسن الخوكة العباسي وراحتي على تحرير ذلك بقوله تعالى وما ظله
 الله انكلاما على الغيب وقوله تعالى وما تحصى من الآيات ثم قلت لو ان
 وافهم المقامات التي تترى فقال في منقول كبريت معرفة الله تعالى
 وانكره لا يصح وهو يرد لا يصح فقلت له وطاحه من الافعال هو الذي يقص
 بل في قوله فقال في طاحه اعلم من ذلك بل طاب نفسه على المصير بالانكسار
 وطار بهلك الكبرياء الموعودة الله تعالى وطاحه يتطاول نور ما يقوى
 العزوة تحت الذكر من بقلة **ل** في صورتي لتي في معنوي في صحة نفسي
 به هذا المعنى المستحق فقال في المشرق النعم والفهم مع ضوء على الكبر
 المعمور في ساحة واصالة والفهم يقتصر من النعم وطاحه من الافعال يع
 فورا مقاسا في جميع مائة كرتة لك وهو مقتصر من نور رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الخفيفة فيه ان يتطاول نور رسول الله ونور رسول الله طالع عليه وسلم
 يتطاول مائة كرتة لك فلا يصح **وقال في الخلق الحسن** علم الانوار
 انكلامه في الاول والاني من انوار الانوار الفوقية عليه من الخفيفة
 المحمدي كذا النعم وانوار فلو ان الاول كذا فله وانما اظنه ان النعم كذا
 ان النعم فيه ومفاد الله ايد ملاقاة **ل** اذ النعم منيرة بالانوار مصفية
 ديا النعم نورها في النعم المحلود منه جازي لا غشوي لها بقدر مصف من سزا
 انما يجب دواع انوار الاول والاني الدواع في نور رسول الله صلى الله عليه وسلم
 جازي وليا في ايد الله يتلوها على عبادي بالانوار ايد من واصل انوار حيدر
 تلك في ايد الله نطقها عليك بالحق **وقال محمد** يستخذم الانوار العباد
 يقول في قوله تعالى ما ننسخ من آية يا نزيل بل نزلت بحج من الله اوله
 في وعية انوار الخلق كذا الصلح او خير لا ايد في مثل آية او حجة
 من آية الله فيمضي بها ثم شواهد الله على وجود الخير في الخلق فيتحصل
 ان يحمل على طالع العبادية والخصب وعلى مائة الفقة والجزء ايد على ما يتي من الخير
 في زعم المحل في عيسى والبيد على صرح لا يقبل انقاصه والامتنان تخطيه

مائة الب واربعة وعشرون ابا العبد الصالح الذي استغفر مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم صلاة واصلاة وامنوا به وعلموا على ايمانهم مع منة اولي يجمع
 اوى عند اولي بيور والاولم يتركوا واعلوا لاسرته من اوليك اهل الجبر المومنين في غايته
 وثلاثه عشر حكا كعبد من كسب بزار من الصلابة بلا عافيه ورسنه الصلابة
 واهل الدار اسرته ورسنه قسوس بزار من الصلابة والصلابة ورسنه لانيلا واهل بدر
 من الصلابة ورسنه الرشك من لانيلا وعبد لانيلا على ما خرجت الحرام بالمسترد
 عراجه فذل انظر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمل غلغلة بدار رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فلان مائة الب واربعة وعشرون ابا العبد **فلت** يدار رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 قال ثلثه ثلثه وعشرون غنيم **فلت** من كان اوله فلان وادع عليه الصلح
فلت ياني الله انبي مرسل فلان نعم خلفه الله تعالى بمل ونفع حبه
 من اوصه وسواء رجا فلان يلا بل ذرا رجة من لانيلا بمل بليوني وعش
 وادع ونسيت وضنوخ وبعود ربي وبعود اول مر عكسك بلفلم ونفج واربعة
 من العز وبعود وسعيب وطاف ونفك يلا بل ذرا واول اسيله بن اسرائيل
 مؤسرة ارضهم عيسى **فلت** يدار رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلثه ثلثه
 طرية ثلثه واربعة ثلث اسر الله على نسيت خميس صحبة وعلى وضنوخ ثلثه
 صحبة وعلى ابراهيم عشر صحاب وانزل التوريه والانجيل والزبور والفر فلان
فلت يدار رسول الله صلى الله عليه وسلم في ابراهيم فلان اقله قبل ابيد اللله المصالح
 البتلي المغرورة لم ابعثك لتجمع الربنا بعضه على بعض ولاكنه بعثت لترو عن
 دعوى الصلح فلان لا ادرى على اوليك من تكم **فلت** يدار رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صحف مؤمن فلان ثلثه على اكله عجب لم ابعثك بل لمؤمن كيف يعرج ومجبت
 ثمر ايضا بل انظر في هب ومجبت ثمره الانبياء وتقليد بلا بل لعلهم انهم
 ومجبت ثمر ايضا بلا فصل غرايم لاي عمل **قروى** وقعب بزمه عرايه عيسى
 انه فلان الرشك ثلثه ثلثه وعشرون عشر خمسه من بليوني وبعود وادع ونسيت

قادر

والغنى والبر والافتخار والعجم والله اعلم بالصحيح من الظواهر في تفسيره
 وانتهى ذلك الخلاب عن من ترجمه على القابل لأجل استيعاب الخمر وفرد
 عوايقا بعضهم في ضلعا (انصار) من مشهور بدر بعض من اشتراه بيا والله
 اعلم وكذلك وقع الخلاب في املاءهم حتر وفتت الزيادة عن من الرعد
 الخمر كور الى تغلح صخر بلانث لا غلاية وكثافة غمر وسنكر كراء قلاء الله
 جميع من ه كرم من مفعلا عليه او مفعلا فيه ليحيط المراد بالمتفلسفة
 جميع من ه كرم من مفعلا عليه او مفعلا فيه ليحيط المراد بالمتفلسفة
 وكرم من مفعلا عليه او مفعلا فيه ليحيط المراد بالمتفلسفة
 تعرفه علة الصلابة تحت قبيل بدر من بنى اسرائيل بيل بقلان نعم تعرفه
 من القابل لاربعة الذين كذا في اصول الملائكة تسعة وعشرين كخطا وعشرين
 البز بقلان صيغة تامة مجتزئة اختلف من عقب مدارق عليه السلام
 وعمل الله في سماع وولده البراء انتر عن اضر من صلا في الاسلام على
 سبيل الكبرياء في عم مكان في واما بلانث اضر من انظر من علم يتوب رسول الله
 طر الله عليه وفي حتر اسم جميع اصنافهم في حتر البر من اتلفهم الدعوة
 معلى سوا لا يتبع الاسلام من جميع اصنافهم انظر من حتر كذا من جميعهم
 الصلابة الذين ورثه الاولياء والهاشمو والحواسم ارتفع الاثبات لم تلت
 له وما تفرقة به عن الجحيم والملائكة فقال في يكسر في خبر الجان من الاثبات
 المسكن بلانث المراد من اخذ اخذ الاثبات لا يثبت في حتر الله وكان عبادة
 والذلة وصحة منه مرارا في حتر حتر في حتر في حتر في حتر في حتر في حتر
اخرج ابن جرير وابن ابى طاهر والحاكم وصححه والبيهقي في ثقبه الاثبات
 وفي الامم والهاشمو من كبرياء الله في حتر عن ابن عبد الله في قوله تعالى
 ومن الارض مثله في حتر سبع ارض في حتر في حتر في حتر في حتر في حتر
 كنوع وابرايم كذا بر ايم وعيسر كعبير **فقال** البيهقي والخطاب

صحيح ولائكة صلاة لا اعلم له بالانفصال عليه متابعاً **وقال** اراشيوك
 في الصلاة الصغرى واخر كتمان المتبرك ارضه اخرج الخاتم في المتبرك
 ما كبري عيسى بن عمار النخعي عن شريك عن عمار بن ابي ابي
 انفصاله عن ابي عمار قال في كل ارض نرس كنتم وادع كفاكم ونوع
 كنوع وايرابيع كلابرايع وعيسر كعيسر وفلك صحيح الاسناد وانما انكس
 بالله انه لموضوع خزانة العقل والنقل والعجب من ذبيح الخاتم له ورايت
 في السيف فلك اسناد له صحيح والائنة شاذة والعجب من ذبيح موافق
 الزبيح الخاتم في تصحيحه ولم يتعقبه في تلخيصه ونقله ابي عمر كمال ابي عيسى
 في شرح النجاشي ولم يتعقبه في الدور المنصور عن قوله فعل بل عزاء الامعان
 لا الامعان **واخرج** في تلخيصه في تاريخه عن ابي عمار قال ان له
 عمود العسر انه ملقا على فدايته من فوايح العرس واسئلته فت ارض
 السابعة على ظهر الحوت بلذا اطل العسر لاله لا الله تحرك الحوت
 تحرك العمود تحرك العرس معقول الله تعالى العرس اسر فيقول وعزته
 لا انكس حتى تغفل فاما بلما ما ارضه فبلما من ذبيح يبيع الله له وذكور
 اراشيوك ايضا من القدر في الفقه المرحون في اصناف الدين وقال بعضهم
 انهم من اخرج معوازل الفومهم وكرامة من الله لا ارضه فيقول الخاتم
 الله ارض من من بنه وان ولفوا الرقومهم من ارضه بموايز في رساله
 حيث كلفوا من ارضه من فومهم وسوا رساله تعالى
 ارفعوا **وقال** في اسباب قال الزبيح في التهنيت صلاه
 صليته في ارضه عرله وذكور في الغرض في الزبيح في الخاتم قال السخاوي
 في شرحها صرح جماعة من ابيته بافتقاره الاصل بل انكس خاتم
 ولم يخرج له السخاوي اراشيوك واصلا في تصحيح صورة التور منونا بجميع بن ا
 وصحة ولم يخرج له في الاصول شيئا **واخرج** اشرافك بوثقة فوم وفلك

والفرد

786

، اخرها انه ليكن المصلحة وله منكر منها عليه صريحا (لا سواد) في صحيح فصول
 في جنس موسى وداود الضمير فيخرج عنهما من السقطة ثم قال في واما الملائكة
 بقدر مصطلح لم يصر من غير ان المزية عن غيرهم على محض كما حصلت المزية من
 شهود بوزن ان المؤمنين على ما لم يشهدوا وكذلك حصلت المزية لغوهم من الملائكة
 مع صف في غير بوزن معاذية صلا الله عليه وسلم عن لم يحضر وتكر منور
 تعالى بكونكم ربكم ثلاثة والاب من الملائكة وقوله تعالى بكونكم ربكم خمسة
 والاب من الملائكة اربعة ثم قال في ويبيح في اخبارهم فلا يفسد
 لا سيو في ايقافه في قوله اخبارهم في اخبار الملائكة ومعرفة منه مرارا ايقافا
 وجميع من ذكر مصطلح في خبر انوار مولانا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وله صل الله عليه وسلم ان قال بلا حيل، معناه بعد وفاته وله ان يصير فيهم تقصير
 في حيلته ما اذا علمت الولي انقلع تقصير الله التي كان له في حيلته لان الله
 تعالى يبرز فينا حله وزايله ووقع الكرامات على يده لانها من مواهب الله له
 وان لم يبرز منها الله لشخصه ولا تفعل له وتكون ان يفتقع مودله من لقا، لا حيل
 الزايرين له انما يرفع من التقاد اراج افعلاه حيث يصير الحس وحسن
 ويعين غير التقصير والصوى بل اراج المأمورات بمجمل تمثل الروح من الروح
 كمود الحس من الحس تستحق الروح من الروح كمال يستحق البقيع من البقيع
 وحصول منه في ذلك المزايرين انما هو من فضل الله وزنه الله ذلك على
 يد القبط طاحبه الوقت الحس على قدر مقام ذلك المزايرين ولا يعلو ان يكون
 معجزة الغيب في ان يخرى كرامة القولي لا معجزة الروح وخصها بما فلا ضر
 والكرامة ختمت الرسالة والنبوة والمعجزة مقترنة بالكرامة عوار ان شمسية
 والكرامة اية النبوة لازمة لانه قد ايل علان الله بفضله عليه وزنه صرة
 ونوره وفراطه من الله تعالى بعد من له وقد صرح في مقده وضاحوا
 بختيولهم بحج البحر والمواع وكذا في الحرم الله تعالى على انفراد ربهم موصلا اجميل

الحصى المرقوي بعزاه بان اصيله كبير النرجاج ونظف في فصبته مع امه بل
 له حصى ما ذكر ذلك الرعي في ابي النرجاج فلا تكلم ولا يجمع ملة كرسه به ملة
 النجبة اعلمت به والاعلم **أشبه** له في علمه من (الطائفة من الرطحيين
 المعرومين عنونهم بل هو الابرار بعز ثبوت وجودهم وان لا يخلوا الوقت من اصل
 منظر اي مستنصرينهم وفردتهم ذكر طائفة **وروي** الخسيس الضحكوي
 انه انشأ مع في طائفة بهجة (الاضرار عن علي بن ماصير اكل وقت
 من وعسى ان تسعير ومي الاضراب من يوقر بالصفوة فلا يسعه الا
 (الصفوة) ومنه من يوقر بالفتول فلا يسعه الا الفتول ومنه (الكل
 في الرطحيانية لانه كسان الضلالة ويخالف حزا في مقام (الكل منقول
 زروا في قول علة تارة فيخلق نساءه وتارة يكل لسانه وفيه مقالة
 قال الله عليه وسلم وعرف عليل المتبج انه من قبل من الفصب في ذلك الوقت
 يقال من في وقت ليل في تلك الاخرة لا يعرف الا الاول والآخر
 هذا وانما الرعي (ما جبر النجس فيهم فيعلم على انما بعزاه وبوقر في
 وقت وعسى ان يصير الفيل في له ارضه تعال فيعلم على قلب عبر الفداء
 الجبل وجرأة في ضلعة من رسول الله على يد طائفة من الملايكة والبصيلة
 بعض من جمع ما لا وليه ارجاء باجسامهم والاعوان بل واصلهم وعسى
 السبح خليفته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له في وجه عبر الفداء
 الجبل كيف لا وهو الفصب وانما ارعاه وعسى طائفة اخرى ان عشتار منا
 قد بدا في خلا جيل عبر الفداء الجبل وتصر بنا من خشوع بغيته من منا هل
 عز جلدته ولا فكل ان النفس الهلوي يقتصر في صمغ تقطع نوره في ابدان
 يفتقر من اهل (الاصوال على قدر مراتبهم وزادهم الله نورا في قلوبهم مع
 وبركة في عقولهم وعلاوا في احوالهم ببركة وفردتهم في حلية الضال فيسي
 مع الياسير والهرير والشمال والاعمال والاعمال على بن فضلهم وسعيا

387

نجيب بالمراد بالعدو الزر آية من ذلك عرو من اولياء مير تقوى موت
 في غير غير ثوبه مغا ما تمسح بعرو و ما تمسح بكلامه صحيح ولا تعارض ولا خلاف
 بين كلامهم في الحقيقة وفي غير من زمان التعرض من ان الله تعالى في كل وقت
 واليه من قدره النسيان والاعتماد على نفسه الله تعالى بالشرع عن ذلك
 من النبيين والمرسلين النبي يجب اعتقاده على جميع ومع ذلك فلا يعتبر
 بلغة يخرج به عن معن الاصل ولو جمع له وضع بعض الحقائق من كلام
 غير محلينا من تعميم له او تغيير لبعض عمومه ونحوه على الجميع كلامه وقطع
 منه يلزم حيث يوافق بعضه معن كلامه او لا يوافق الا العكس لا اذا
 كان في المسئلة اعتقادا بغيره بغيره على وجه عكسه ولا يفي في البراءة
 في علمه ولا يتقدم عليه ان شاء وسزا على اخرج عن رتبة من يعلم
 ولا بما لان ذلك مما هو معتقد فيه لا غير لا يلبس ان يخرج عن كلامه
 اصل مؤدبه لان المحقق لا ينتقض حكمه بل هو كان للمحقق ان ينتقض
 حكم المحقق من ذلك كما في كلامه مع بعض مؤدبه ان حقيقته فتاوى اصل
 ذلك صانوا اقرابا وله اخرج عن رتبة ان حقيقته وتغير ولا خلاف في الحقيقة
 بغيره مثلا او العكس وانما يقع حوا في غير تقليد مقابلة الهوية في الاعياء
 فان ذلك عن رتبة في مؤدبه غير جازم فلا امكن شيئا في سرور والمراد من
 نفسه والادوية مما لا يتصل له منه فله ان يلازم عن نفسه غير حيا
 ولا يلزم في ذلك عن رتبة كما انه لا يلزم ان لا التعريف عن غير له بعد وولته
 واعضد عن الاضطرار عما غير في الانسانية في خلاصة معرفة طابعه امر غير
 صعب مما جعل اولياء الله ليس له ان يقطع لاحول بولائه ولا بغيره وان كان
 متعاملا على الدير معتقدا به لان ذلك امر واجب على الجميع **فصل**
 ان يقولوا الصغور في تلاميذ زهدة النجاشي فلا عيسى بن عبد الله في
 ان موسى الحسن في تلاميذ جوامع الاسرار ومعرفة الانوار والاولياء

عن البصرة فقلت لعل في ارضه فلا يرى العروسة لانه وصريح فيها فهو والديها واخيها
 واعلموا ولولا ان الله تعالى جعل في الارض حكمة لكانت الارض كلها في النار لانه تعالى
 بالعلم قول في منعه وان كان في الارض حكمة لكانت الارض كلها في النار لانه تعالى
 حقا ان الله يؤد ذلك البر ان كان ضرر فلهذا علمت منه من ان الله تعالى جعل في الارض
 الحكيم عليه ارجح من موجب ما حكم به حكايته من ان الله تعالى جعل في الارض
 ان علي بن ابي طالب مظلوما او لم يكن بنت حبيب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فانه صديق علي بن ابي طالب ما والديها محراب رسول الله وتلك رسول الله لا يورث
 وصديق كان ليس لفا كنهه ان ترك والديها لا يورثه علمه وصير له معها من ابوبكر
 رضي الله عنه عدا منته واخضع في ذلك الله ورسوله ومحض امره في كنهه
 وتلك كليلة لذلك حيث لا علم لها بفنول والديها فلما قالوا له وصح عندهما
 تركت البصرة لاعتكالا لا مرو والديها ولما احتضرت اوصت ابنا ابنت عيسى
 بالانقياد بتجسس ما بقاعة به وصنعت لها غصاة على نعلها كما كان
 الحبيبة يهتفون بموتهم من انفساء فتشقت عدا من رجل في ذلك الس
 والنور الى بحر فان ذلك ان فكر ما صنعت قلبي الحقة في زوجة بنت
 رسول الله ففقد لها ابوبكر البست بل انها اوصت اليها فقلت نعم قلنا لها
 ان تركوها عروا يلهها وضم ابوبكر لفلانة على ما كنهه وقد منوبه ليل الله السنة
 حور جميل من البيت ولا قبل ما نقول ان الشيعة عملوا شجرة بينهم بمزيج
 اصل السنة بعد الكف والاصح ان عروا في قول اوروا وتاويلها وتعين وقس
 انهم ان ابنا بكر قال ان فيقول احجوا رسول الله في ارضه بيتة وقال ان في
 على ان يجعل منزلة رسول الله افضل من ان يجعل منزلة وذكرا ان خصم
 ان ابنا بكر في ذلك لا يورثه بيتا بل على البيت وذكرا ان بكر في ذلك رسول الله
 كان يملك خمسين العا ولا تروى ترى عسرة الا ان الله في ذلك على رسول الله
 وعلى نفسه سوى فلان على ذلك من ربح خبارة منزلة غير ذلك **رسم**

٢٥٥

وبجامع الرعيث عن سليمان بن ابي كريمة الليثي قال قلنا يا رسول الله اننا نسمع
 منك الحديث فلما نقرر ان نوديه لما سمعناه منك قال اذا لم نقلوا حراما
 واصبح المعنى فلا يلزم ذلك ونحو الفصل الاول والبيان كلام الصلح ارفع
 واتقن من كلامنا فاجاب لانهم نقلوا نصا للدين وعن الملاسلح وفي
 نقلهم نصا للفقهاء واتباعهم في السوء وقيل في هذا ايضا على ذلك البحث
 والفصل في تكميل معارضه والصلح اعلا كقول فيكلمون خيفة ان يهين
 الحقون للدين والكلع يكسبه قلب من يبرز عند في تنويره وقطعته
وقال ابو عبد الله في قوله لا يحل لعميت ان يعين بما خلا بق
 قسمه من المذهب في الفروع الاحكامية ومرامتن في غير المشهور في ذلك
 تشبه في شموله وتبطل الامانة بالناس وقيل في هذا في قول الاموية
 على الصنوع من المعنى صراح لا تخار سوله على البحث واغرا على النصح ومن
 قبله على الصنوع تشبه في شموله وتبطل الامانة بالناس وغيره مما اجم
 له في قوله في قوله عليه من الاصل من اوصافه على يقع به عيبه
 وفيه كفاية على الناس بل في ذلك الاصل من الاصل من يجوز في فعل الاجرة على
 كونه في الصنوع التي يفرض في واتقن في وفيه ولا ومن واجبت ولا احتمال
 ونحو ذلك من الامور والاختلاف في الامور والاختلاف في الامور وما ينفق
 بثبوت حكم ما اعتق عليه من الامور التي تعين ذلك ويجب قبوله والقول من
 قولنا في قوله ولا يجب على المقتضى الاجرة والامور التي لا يجب عليه الا اذا
 تغير ذلك عليه ولا يغني عن حله اضر الاجرة على الاختلاف والتغير في ذلك
 والامور التي يصح على نفسه وكذلك القول في حكم الجمع على السمع المسموع
 عندنا كما نرى بل لا يجب عليه لانه يقول في المشاغل من الامور التي لا يعمل
 والامور التي لا يجب عليه لانه لا يعمل في ذلك ولا يعمل في ذلك ولا يجب
 عليه ان يصغر مع الصلح في الامور التي لا يعمل في ذلك ولا يعمل في ذلك

عليه بالكتابة بحيث يجب عليه ان يصغر اليه ويودى على وتيفته لتقل
ملاخز عليه لاضلته من ذلك فلا اذلك (لا مريلا العكس عليه ان يقول لسا
بل ملاخز الفاعل الذي منودى عليه الركن شهور في هذا الرسم وليس له ان
يكتب ان كان عارفا به ويقول لا اعر منه لاجل الجمع او اذ كان اوقستين ان
لا يقبل ان فعل ذلك فهو كتم الضمارة حيث تقيس عليه فترى
ذلك خرج منه وتبلغ له خبيثة انما هو الميت عند الجمع على ضلواته
تعدى لا وتجرى **وقال** قد لا يصلح علم من جهنم بالمقام
والبروع منه زاد الخبيثة حشر من جهنم بمقتضى المسئلة **قال** ابن دقيوق العير
ويقول ذلك على سبيل التلاويب **واخرج** الدوايح بمسئله عن علم
موقوف على العلم من عمل بعلمه ووامى علمه علمه **وقال** الشيخ
صومى يجلب ما زاد الحصى الزايل في الدنيا لا يرغب في الاخره ان يصير بل امر
دينه الدوايح على عبادة ربه **وقال** مجاهد فلا علم الا من انتفع به طبعه
وقال الضمير في قوله تعالى انما يخسر الله من عباده الذين
لا ياتونهم الا العلم العلم المعلوم اوليا بماله من ولسه والشرعة ليس
لاستقامته والاستقامة من علامته الولاية ولا توجب عليه العفة بل
ذلك خلاص بلا ضياء والعارى يزنه ذلك امر الله فذرا مفرورا اوليا ليس
منه من شرك الاول ان يكون محبوا كما كان من شرك البصران يكون
فقصوا **قال** ابن عز الدين بن عبد الصلح في اعاليه اذ قال الاول
في حال شكره وعلية غلب الله تعالى عليه انما الله تعالى الله عن منوله
على الاير اعز ذلك انتقم من الشرع ولا يينا من ذلك واية لانه غيب
معصوم قوله ان عروية الله تعالى فيمنه من عروية ويودى بالعلم
بل ان تولى ترى وان عاد سحر عترته من تولى له ملاذ عاد محال وقروعه
لا تتركه (لا يصح) وان عروية الله تعالى في المتابع مجرى ذلك العلم المحر

اب

ابن حنبل ومحمد بن الصوفية على صحة وفروعه ويظهر من عمل ابن حنبل
 يقتضي به ولا يملك النظر الخلل ومنه مع حصول ذلك ابن الصلاح مطلقا
 من العروبة وتبعه جماعة من العقليين واعتبروا على المنع مطلقا بانه السلام
 ويؤمن به حال ضلوك وعلو وزوال عقل فغالطوا في ذلك الله عز وجل عزادوا
 ذلك وامارا روية رسول الله صلى الله عليه وسلم في التماس لولا صحة بضعة
 ملبس المراد ان ذراة الصورة ذلت بل المراد امتثال تفسيره في منتهى
 البراءة بحيث لا يكتفى ويقتضيه ذلك وربما كانت تلك الامثلة عين
 التفسير في بعض المواضع مجمل الصامع والرواية على ذلك وروح العارفة
 في مناهية تصغير العلم الملكوت متلفظا للملايكة والارواح ثم ترجع الى
 طاحت يستعمل عنها ومنه في الرواية التي في حيث تعبر البعض والفقير
 عنه ويصير روحانيا وسر المعنى عنها في الرواية والاعمال الرواية التي
 غلبت عليها بعضه وروى وسر الرواية التي في مكانة روحه عن الارض التي
 خلفت منها وربما خسر عليها من مكافاة الجبر والتفكير الذي في ستم
 انما نزل على وفوقه من الارواح التي في العلمانية التي لم تقبل له
 انفعاله في طابع علم الله تعالى من تشر له عن المحضه سمع من سمع
 يش في ملكه لولا في ذلك وفروعه بل ان بعض البرزخ هو ما ليس خروجه
 من الدنيا ووضع في فمك السر من له امل من حبه لولا في ذلك امل من
 نعيم لولا عزاء واما لولا في ذلك في نيتك بونه محسوس لولا القلب وان امل
 تشكل غيره ميتة مما كانت ميتة لغيره في الحقيقة ورواية القلب سلم ولو
 كان ملكها اربع سنه والاشك ان لا تضره تسمى العلم اضع من ذلك فما
 في العلم الا كبر في له ان يراه في علم ذاته لانه نفس منتهى وكان عليه السلام
 يرى في خلقه كماله من اقله ومنه في شهادته في الرواية التي في
 من العلم ان العلم جزو من اجزاء النبوته ومنه في منتهى من العلم ان العلم

هم من اربع سبل كبريقتهم من جميع النوفير فلا يعرفها اذ لم يسلكها معقود دخل
 عزهم وفردتهم بعد الفرة انما انما يصح واحدا يتكلم فيه انك تسب وتشتد ودينه
 انقوم وانه لا يصح والصلح والخلق ومن تباين على ذلك ليس يوم الدين
 وعمل الله يتجمع الخضوع واليخوع من غير وجه سبيل عده الله وانكره كانه
 لم يزل ويكفيهم كما عدل ولا يفتي في ذلك ابو صليب الملك والفرار والاعطس
 وغير الفلاد والخيال والاولاه وتلميح التسمي ووفد ابو الفير النشور
 واضلر الفير والصلح وانما عمل في ذلك مع وقت عم اوردها وهو لا
 اهلكت جميع ما فكره وتوهم انه بدعة وحلب ذلك مفاد يكون واعتبر
 الخرج عن المفصود قبل الفرة في مؤلف ارجوت وميسر انما يفكر في
 واعتري ما له علة وليس بفراها كما تضر الله ونجب عليه ان يتوهم ان يعاد
 لمولاه ويصير ولا انكره عليه فعلا وصلح وان يتبعه فينضم عسر ان
 بعته فلا عتق فحينئذ يعز من ويحب ويكره ولا يتكر على احد منه شيئا
 وان لا يكره من يصور البر بل لا مر انكره على اهل حاله مع الله وانكره الخلق
 نزل العجب وشوا ميل الشيء وذلك علم يرجع فيه البر انما ومن جهل شيئا
 عده الله وانكره وهذا مع انما تلك النظر في شوا على المزايا وارجعها
 فلا يعرف من اذ دخل فيه معقود ونجب على الشخص ان لا يتكلم الا بما احاط
 به علم ومعرفة ولا تلقت الرملة في انكره في تناد ان لم يعرف غير كنه
 وكذا تناد في بكر الاجود في غير علمي جميع علمه على غير وجه ليس له في كروا
 اطل في الكتاب والسنة والجملة والمختلف فيه لا انكر فيه وان اتقى
 عليه اهل مزبغة وخلافت فيه اهل مزبغة لضر وليس للمزبغة ان يخرج عن
 مزبغة الر مزبغة اخرى فتشاة كما لا يخرج عن جميع تغليظ مزبغة وتغليظ
 مزبغة لضر وليس لمعت ولا الفلا في ان يغير منكر مختلف فيه وانما يغني ما
 اتقى عليه ورجع هذا النشور وقال اهل المختلف فيه فلا انكر فيه

وفرد

٣٥٥

ومنه انما هو بصير الحجة لا يفيض حكمه بل هو كذا للمجتهد لا يفيض
 حكم مجتهد اضر لنقض مائة فريضة او اربعة عشر محرم اكل السلام
 في اجوبة عن كل مسألة مما يتعلق بها وما يصير له كذا ولا قيل في انذارها
 ثم قال وماذا حرم من هذا كذا كثير امر الناس محرم في نفسه ولا يعلو اجوابه
 بكلامه انما انقضت من مصالحه بخلافه انما في حريمه وحله
 والصلح معلوم من خبر من ذلك واما حجة اولئك القوم ومخالفة خلافه
 برأيه واجبه عمدا حشر بلفظه عمدا في حليم الغلب من كل خلاف
 نسوة ورحة الله وركلاته وكنت بلاء اصل الله فليكن في امير واولاده

حرمه (الصلير وجماع والد يعنى واصدق الامور بكل شيء) ونسوة اطفاله
 غير قبل الدنا **والله اعلم** **المرير مع الاخوال** والشيخ خمسة اقدم الامم
 وان خمره كلامه واصحاب الغنى وان كان فيه حقه وصعوبة حرمته حراما
 وغالبا حيل ومقايير علية (الحقوى بحسب الامكان وعز عن عقله وعلمه
 قور ياتى الاما يلقي من شغفه ويشتغل عن ذوقه بل لا يظف والنصيحة وسمى
 معلمه الاخوال ان لم يكن شيخ من تلمذ له **الفصل في رجل كذا**
 له شيخ ثم مات يخبره وان كان من بعض الاخوال ورزق الاسرار وانوار
 والشرارات والاشايعات مع الاستقامة بمولد ان يلاخر عنه فلابد
 الاجراء والله سبحانه يورثه ليل النور ان المريد ان كان لا زال في حلالته
 فبعضه يخلط في ما يخرج من مولاه من كرامة ربه والشيخ موم بهز بك
 بل عكافه وادبك وان لا يلاسر انوارك ويجمعك في حصوله وفي بعضه الى
 سرية منتحلة وليسير الشيخ موم من صفة كرامته بفاريز في الكرامة من
 ليعلم الاستقامة بفاريز عن العشر والاشكال بعض من رزقه الله تعالى
 ذوقه وطلب من شغفه ان يعلقه (الكبرى الى معرفة الله تعالى ولما
 يشهد موم يصعب في كل علة ولا يكتفي وينور في حركته وفيه من
 الهوى والتعبر ويرسله بل لا يلاصق في العمل سرير العيون بل لا يلاصق
 عليه الحق في يقينه ولا يصح ان يمسح في مراتب القسامة كرامات
 فلا يشاء في الاخذل ومن مولاه الله فيمولاه افتر حلة اتوجه اليه في الخش
 الكلب الفصل في الله كذا واجبل عليه ان يهلك من يتركه يكون الشيخ
 كرامته في الكبرياء ليعلم الله تعالى ان الشجر والهمى وذات
 ودة سابع بمقتل ح ان شغفه من يتفكر فيمنع ولا يلهي الا بصرا بلا صلاح
 ان كرامته والشيخ لا يكتفي في نهزه الى المير في ذواته ولا كلامه مع بعض
 ولا الموضع للعرض فلا يتركه من كمال استحضارهم في اوجهم ونسوة دمع نه

398

ما وجب له غير ما مر عليه وانكره ليصرفه في ماله كغيره فلا خلاف فيه في غير
 عمله فانتهى فلا استعانة به من غير فعله في ذلك فيقتل كغيره لا في غيره
 عليه واجب من جهة البر والنجاسة وان سواها واستمر على الاصرار في المعاد
 ما تركه على ماله وكلفه فزاد في ما وجب عليه وان لم تركه صفاء عن تركه او اصابه في
 عنقه ولا يفتن عمره ولا يعمل به فيه نصيبه فان لم يفعل فانه لا اثم له لا سب
 في يوم لا يبيع فيه ماله ولا يفتن انما امر ان لا يفتن بقلب يعلم من الحق وان
 رآه ان لا يفتن غير ما يقع به صلاحه ما يتركه لشيء واجرب على الله وكنت
 محمدي فلا سم الفطر رحمة الله والصلح **فصل ابن مرقا** في خطابه
 النعم الخالص في الزود على من ادعى النعمان لغنا في ذلك ان اربى الله له ان وجب
 في الاجزاء وغير ما حاربه في جميع الاستدلال في اصول النعمان ولا يفتن على حمة
 في مشهور الكتب المعتمدة في جميع الاستدلال في اصول النعمان ولا يفتن في مشهور
 الاطراف في ذلك انما مر عليه في النعمان والاصول في الاستدلال في اصول النعمان والمقصود
 النعمان بالاستدلال في الاصول في النعمان في مشهور الاستدلال في اصول النعمان
 ان اهل النعمان النعمان واولها ما ضرورة النعمان في مشهور الاستدلال في اصول النعمان
 وليس على شركه واصرفه في مشهور النعمان في مشهور الاستدلال في اصول النعمان
 واقترب ان يفتن في مشهور النعمان في مشهور الاستدلال في اصول النعمان
 حديث حسي حديث صحيح في مشهور النعمان في مشهور الاستدلال في اصول النعمان
 وتعمل على ما يقع عليه اكثر من ذلك واصف النعمان في مشهور الاستدلال في اصول النعمان
 انكبت دونه اوقات تلك الاطراف في مشهور النعمان في مشهور الاستدلال في اصول النعمان
 يقول ان اصلاح من يسمع له النعمان في مشهور النعمان في مشهور الاستدلال في اصول النعمان
 النعمان وتفتن في مشهور النعمان في مشهور الاستدلال في اصول النعمان
 من المعارضة في مشهور النعمان في مشهور الاستدلال في اصول النعمان
 ايضا يجوز غير النعمان في مشهور النعمان في مشهور الاستدلال في اصول النعمان

الضعيف ما عدا الموضوع من انواع الحركات الضعيف لغز لا يستعمل (يعلم ضعيف)
 يحمل صوت صلات الله تعالى واصطلاح (الشرعية من الضلال والخراب وفيه من)
 وفي الموعظة والقصة وفي مظاهر الاعمال وصلايس منقوشة والشرعية
 وصلايس ملائمة له به الاصطلاح والاعمال كبر فانه لا يعلم الحق من قبل وغير الحق
 ابن قول الله وفيه مغلطة هذا العبارة في المسئلة **رجع** الى قول الله تعالى
 من ذخر فضل مولانا عند الله (الشرعية) ارجعت الى ابراهيم الخليل من قبله من
 حكم بغيره انما كان الله ليثا الصوفية وتراجمه الى منتهى القول **فصل**
 في قول الله تعالى في قوله عن الله الموكور زارة عدد الاكثر من المصالح
 الاموات واخر منكم امثال الاموات باغايبه تغليبهم على الاولاء وجعله من
 العلوم واقفا في سلوك الشرعي فلا يصح تغليبهم فسلان ابن طايح في حاشيته
 على الرسالة عن قول ابن ابي زين وجعل من اصول الكوفة ملائمة قبله في اسم
 كلب اسما بل للامتنان ان يكون علم من علمه وسوءية مع فليكن من
 تغليب العلم صرح في قوله ابن ابي زين وفردا جمع لعل الاصول علم من تغليب
 الميت كما عدا الفراء في بعض الاحوال من لا تترك في ترجمته في سائر التفسير
قال في المحصل في قول ابن ابي طلحة في صرح الرسالة على انه لا يجوز
 تغليب الميت مع وجود اوصياء لا في تغليب الميت اعلان من صرح في قوله بخلاف
 الحجة في ذلك التمسك في وجهه اسما لا يصلح ولا يظهر اليوم على ذلك من غير
 تمسك زعم ولو لم يزل هذا الباب لفلو من لا يستحق التغليب من اوصياء الاستحسان
 وقد مضت العقول وتبرأت وكثرت الفتن وانتشرت في القرون السالفة
 المصلي والجمعة (الذي) فهو الواجب على المفلدين على الشر المحققين في
 عدد اهل اوصياء وشيخه وعمرته الذي اليه انتصب وترتبوه وتترتب ومنه
 استخرجوا تنويرا وتفسير وتخرج منه بحسبي معرفة الله تعالى وتعالى
 واذا لم يبق من قول الصالحين وجمعهم على معرفة الله وتلخيصه لا وراة ولا ذلك

والاعراب

مولانا ابو الحسن علي الشافعي في الفوتوح عن شيخه ومربيه جيل خليفة القاص
 المرمون بتوضيح شيخه ميرزا قاسم الميرزا بلالغوي المرمون قلمه
 عن شيخه مولانا عبد القادر بن موسى اخيه الجليل المرمون ببغداد اخذ
 عنه لما جيا معا واصحابهم قلات ولهم عند الخزانة وفوزة كروية الترميز
 في نزهة القلعة وسنن الصبح عبد القادر ومحمود وغيره وسياة فرينا
 بلاننا ايضا كذا وجدت هذا الصخر مكتوب بل غيرنا في مولى محمود قلات
 تحت انة الترميز زابرا عن اخيه المرمون بوزان ميرزا ابو القادر المرمون
 ونقله مرضه الشريف وولاده علوية بلاننا الخفة

الحمد لله

علي بن احمد الدجيري الشافعي الحسيني
 الشيخ ارماع العالم المصنف ابو الحسن مولانا علي احمد الملقب بجبل الشور
 ابن احمد المرمون الشيخ نزيل دار مصر المطمح من جبل مصر من قبيلة
 مطحونة تلامذة من بلاد طرابلس الغرب على مربية واهل الخزانة في القري ومصر
 المرمون بمربية القلعة سميت بذلك لكثرة حرائقه وشجبه بل وفوزة كروية
 ضل على المرمون ميمار وفوزة قبل اصلاحه من قول الشيخ لانه ميم
 الذين تلامذوا استعملوا واقتروا على هذا الجيم شيخ بلالغوي وتعرف ايضا
 بلاننا الفخر العفيل وبغداد مطحونة وكثير الاموال تدل على تفكير المصنف
 والشيخ نسبة الشافعية الفخرية لاهل قبله من عماله من مربية سميت
 الفخرية ميمانية وبني تقولوا لاهل سابع معهم وطروا به على مع
 منسبوا اليهم ومن يتبعون لاهل الشرق واهل جوامع الله ان يكون ذلك
 تلامذتهم لاهل الدار من ان يهرق مريم محمود فصيح لاهل الصلح
 رضى الله عنه ولا يترك بل بغداد من سابع بلاد الشجرة ام لاوك عقيب
 موجود لاهل بغداد وغيره وما خرج ابا شالاح من علي بن عبد الله الخاني
 الزيات لاهل المصنف بمربية كمنجة على خزانة الصلحان مولانا عبد

علي بن احمد الدجيري الشافعي الحسيني

ارضى

الله في مولا فلا يجعل عيل الشريفة الحسنة الظاهر وكان بينهما ملائكة
 ابنان قتلوا في يوم المعركة معي (صلواتك) بعض ملائكة ابنه حماد
 اخبرنا بذلك في قلعة قولا له امرتهم ومعهم انزالوا في بلاد الغرب من بلاد
 القبا نبتة ما جنة في بلاد بستان جبل حرم بانفسه من بستان الري
 المذكور في صور معقود في بعض قرويه وذهب جوارحه وذهب معهم اولاد
 صبر عليا لعمري فمروا جميعهم على مولا الطيب بن الحسين بن محمد بن مولا ناصر
 الله (الشريفة) صاحب وزان ومعهم صلات عورات وكثير من جملتهم
 بنحو ابنه وفضل وورثه عليه فخرانك متفاد ايضا فمروا
 والذين واصلوا في يوم المعركة مولا الطيب ان يكتب ابنه (صلواتك) بن
 ملائكة مع الجماعة في نوبة (متعقبة) مع الدعوات وتخرج في الزاوية والفرقة
 ولم يجترعوا مع ملائكة مولا الطيب ان يكتب شيئا من خبرهم ابنه (صلواتك)
 بمنته من غضب وحنق من سلم الامير في الله تعالى كما فعلكم مولا
 الطيب ثم رجع بعضهم الى زاوية جرد المذكور في بعض طرائق غير هذا
 وبعضهم الى فارس وكان منهم الصيبر العريبي الذي روى رباطا لحسينا
 اخبر عن مولا الطيب وزعم خبر منه ملائكة مولا الطيب في انكسر
 بغير الكثرة (الشريفة) في الوقت ملائكة ملائكة في الشريفة دارا بزر
 الخ في من طراصة فارس واستقر في قسطنطين مولا الطيب كثره (العيد)
 وفلة (ابن) علي بنو بن جعفر ملائكة مولا الطيب في بلاد فارس
 يعطيه المهرية التي بمحمدا عن فضل زيارته في كل سنة كملوا العادة
 عن طريق ملاءة فير مغون ملائكة التي وجرى في القوايسر ومملوينا
 واصلهم ملاءة في كل ذلك البراءة توفد الله ولما مرض وضعه ارضه
 مولا الطيب لوزان واعلمته بنجر ضعفه وطلب منه ان يكتب الى اهل فارس
 بتركه في من بزر ملائكة طلب منه ذلك ومنعوه ملائكة مولا الطيب

الشريفة الطيب

حيلة كذا العزير مع انشاء ان الراس خرج من الجاه فخرج كمنه فرب وقلته
 ما ورضته من فعله وادعائه في اجتماع النصارى عليه فملا كذا عليه صور قراولة
 ان اضرار ولا وراثة ولا ذكرا ولا ضم ان اضرار والصلح والخصومة وغيره والصلح
 بل انه هو الذي يصير له على المستور في تلك الغزوة والمطار ان يولد وتو مبد
 فبعضه عيسى المذخور فلما في ذلك احضر فيلح وملك بله اخوانه اوضحه
 كبريت الراس مع ماله في تلكه وضمت على يديه ركة فيسرك وكسرك
 في ارضه وكسرت ابله وتلكه في البحر الغفير وتغزراوتة بمنزل بهيض
 ومحرطه التي تعجب والجمع ان اقطع من فخر ان اضراريت وما كان يا صر به
 اعلانه من عمل القوايسر والحراثة له وما يجمعون له من امتعة وبلتوي
 به من رستم حين يوم مبدون عليه ان يارتم وذلان يجمع من ذلك ان اقطع
 بز اويت للوامد عليه وان اضراريت له في صر من ذلك في عهده ان اضرار
 والمساكين ما امتعته وما فضل به من مصلح مصلح الزاوية وفلان
 له مفرقوه على جميع البقر المتكلمين له في غيل منزله ويدلج على صلوات
 ان كسيرة الراس مع ماله في تلكه وتلكه على مداراة ان وراثة يسر جماعتهم
 من ارضهم في كل نوع وقلته والصلاة والعزير والصلاة
 كل شخص في ريد له يملوه في كل نوع وقلته في راد على منده طامع
 ان اضراريت بله عزونه في شجعة المذخور في يسر على من اضراريت موتة
 طامع بله من غير كسيرة الحويك امانة على المتكلمين عليه وان يارتم
 المذخورين على اضراريت بله من ذلك الراس ان تو ماله في ذلك ماله في ذلك
 2 احضر الراس وراثة له في جميع اضراريت وهو موافق ان اضراريت
 الراس على اضراريت في اضراريت بوزان كما تقرت لاضراريت الراس
 في ذلك وتو ماله في تلكه في اضراريت سبع وتلكه في اضراريت
 ماله في اضراريت في اضراريت في اضراريت في اضراريت في اضراريت

ونهضهم ثم جاءوا فزعم من بلاد المغرب وتواطوا ليشاخصهم بطلانهم وما يمنع بين
 الناس من عداوة لهم عوض على العداوة له ولينبتعون وزيراً له ومعاوناً عليه
 انه نهيهم في صفهم وان نهضهم عليه لكرم ذلك وبالحكمة بطلانهم فمعه
 أناس من الفضل الصالحة والتدبير والخيال بذكاء على عاقبة ذلك
 الجاورة لهم ومولد نفهم لعجز قلوب المغرب عن مقابلة حروبهم فقامت
 ضغينة جيف المغرب عن مقابلة حروبهم وذهبت ابطالته ورجلته ولم يبق
 الا مفرق مستغنى في العزلة والخلع والقلب وكثرة الجواهر والتشويش
 للنساء والنزاعات والرايات ونحو ذلك فجاء جيفهم في كل شيء
 لا يتزوجون ولا يتناسلون ولا يملكون الصلا ولا صرامة ولا ماضية ولا تجارة
 وانما يملكون الصلاح فقط مع ارا حسان للناس ومواليتهم والهادنة
 للبلاد ولم يزل يلاذ المغرب ما ذكر بسوء تدبير الدولة والمملوك
 والجميع وشحن به المضارة والمطاع البغية التي عجز عن حملها وكسر التوبة
 والبغية والتعجب والظلم وانكسرت الحضرة ومتر عن بلاد المغرب كثير من
 اهلها الركاة المشركين واستولوا كمنوعاً ولا كثير من ماله وفقره وبغير
 الملك به اسباباً فمقتل ثلث عوام قدام على عبد الحميد المملوكي، اخر مملوكيهم
 وقتلوه وقاموا بالقتل بصلحتهم بن علي بن عمر بن سلاطنة وولوا بصل
 محمداً جليل وزيراً ولم يجر جيفاً للمغرب فيقوم بامر المملوك ولا ملاحية به في
 مصالح الخيصة ولم يتبعها الدعوات الفيل بذكره نعيم من عنده وعدم حصص
 بصل استحق وقيل نعم ووقعت العترة بغير الفيل والظفر والعتوب والحج
 السلطان المشرقي بصل استحق والفيل بصل استحق وكسر الخوة والنفوذ
 وانفتح في الحضرة بصل استحق بصل استحق بصل استحق بصل استحق بصل استحق
 انكسرت الدولة الجاهلية فاكثرت المادى في الله جعل الخلق شراً بصل استحق
 سبلان مراكش في ملكه الاملاير بصل استحق بصل استحق بصل استحق بصل استحق

المصنف

هذا نص من تاريخ المغرب
عمر بن

407

المشار اليهم وتنفقوا بحجز السلطان والناس عن مفا قوتهم وجمعهم فقلوا
 بكاه المغرب باجمعهم ودخلوا اليه من حيث دخل اليه بنو مرير فبلغ
 ونفجوا جميع البلاد التي مروا بها وخرّبوا جميع مزارعها وخرّبوا بلادها
 فقلوا ونفذوا العمل الجبار المتكسر فلم يضم بقدر لشربهم وجمعوا الناس ما انهم
 كثر في حمر العرعر التي استقرّوا بساحل البحر الذي كثر به جلاب فبالوا كلالة
 وبلاد تلالا اسرود وخرّبوا كنجة والهدية ونفجوا جميع تلك البلاد مزارعها
 وخرّبوا مزارعها وخرّبوا مزارعها من بلاد المغرب كما فعل بنو مرير فبلغ
 واستقرّوا على بلادهم على قدام البلاد وخرّبوا جميع مزارعها وخرّبوا بلادها
 عنده استقرّوا على مزارع ساحل البحر الذي كثر به جلاب فبالوا كلالة
 جلابا من بنو كلاس بالبلاد واستقرّوا على ملك بلاد المغرب الا فضاء فقلوا
 جميع موقوفات بنوهم حروب مملوكه كان الفقير في جميع بلاد الشامية
 المذكورة وخرّبوا مزارعها وخرّبوا مزارعها وخرّبوا مزارعها وخرّبوا مزارعها
 انقضت دولتهم وملك بلاد مصر والمغرب الشرقياء الصليبيون ما وضع
 بهم وقام بهم من السلطان مولد من حمر الصيغ بن حمر الفايض بن عبد الرحيم
 ابن زياد النصراني الحنفية المحمل بالعلم والبر والكرم وكان سابعه
 بالانصارين واما غلب جميع وقتل صناديدهم وابطل العلم واحلّهم
 ونصبهم ضرب عليهم الرطب المعروفين عندهم بالناحية وقربا قبل يديهم
 تحت حكم عماله الزوات على غيرهم من الفايض الجبابرة لم يبق كل قبيلة
 منهم تحت حكم عامل غيرهم من عماله ولا منهم قبيلة بعز
 ومع جميع قبيلهم وسلاحهم في ذلك وقتلوا في ذلك اخرا ما غصبوا من اموال
 الناس وما غصبوا قوتهم فانكسرت بلادهم فخرّبوا مزارعهم وخرّبوا مزارعهم
 رجعهم فيسبب ذلك كان دخولهم في القليل من مصلحهم منهم تشتت
 حكم عامل الخلك من عرب وبلاد وطروا في عدايمهم ومما يفسد في بلادهم
 بنو مصلح من النشابة وانه من ثلاثة قلاذ كركلا في بلاد العرب ان يفسد

بعزيم بالملك بنو كاس من قبائل بني مرين من زقاته اصفهوا واضربه عبر
 اربعة المرات من المشار اليه من المغارم علم من في رواته صوم كذا نوا
 عليه البراءة كان ملاك من اليه حصون المدين مع بني زياتر العليصو نصبي
 من سبي صنع واصفح فلهذا الله وان فرض ملك بنو كاس بسبب
 ذلك المرات ثم استقبل بعزيم ملك المغرب عواء الصرقة الصعريين
 وضاهوا الملك المرحوم العبيد المشار اليه منم فظهر المغر المعروفة
 بالناسية على جميع اهل الشوم والمغرب كذا ذكر في وصية ابنه كثر ترجمته
 خلاصه يسمي المصحف من مصامح موصوفه انما استقبل السلطان ابو
 عزيم الله السبيح وتقلب على افكار المغرب وبكاد الشوم ووضع الخراج
 وجعل الخواص على هو هذا التماس ومجالة الناسية وذلك يقف اربعة ذلك
 مع كتاب البراءة فتردوا عليه في اربعة منة فزاد اولاد السبي خلاصه
 قال له السلطان ارسمه في الناسية فقال له انك لا تفعل فانه
 اولاد خلاصه فقال السلطان ان تلتوا المصنفون علمه صوابه فزاد
 من سبي ثم بلغ ذلك اولاد له بركة اصله المرحوم السبي وشكر اليه بذلك
 فبر السلطان في ملكه اليه زكاه وهو عليه فقال له وقرت بفساد
 خلاصه استيفه من عوبلا وفوا انجني جسمه يبعث في الخير البر الخايب
 وقال له انك لا اولاد خلاصه لا يكون اصله صا صم عكوك ابروا
 واصف كنه من زلفه الخراج يبعث انك لا السبي بذلك وعضبه
 المرات في عز منيع وجمع ربيع وعمومي السلطان من اليه راجع
 ولم يفتح اصوام المراكبي واولاد به ولا سفي عنه واضربه من المخرج
 على غيرهم من جميع عوام الناس في ذلك هو المشراد من قوله التروية
 في ترجمته هذا السبي ولما اتم السلطان بنو عزيم الله المرحوم السبي يعني السبي
 الحسن (نصفه) فلا زوايا المغرب فيك له يعني البر صاحب الترجمة الحسن

٤٨٨

ابراهيم القليل اما تنحصر من غير الشك انما الخشية
 من الله ومع هذا لما في القليلة لا يفيد راحة على من يحس والباء في مشروك
 من كلبه لم يفتر راحته محال الشك انما يحس على جاذبه شيتا مما
 اجروا على غير له من الشك انما يحس انما في شيتا غير ما في
 تراث له زهرا وصلاحا وتوحي في الصخرة السابعة يعنى من الماية
 انما في شيتا فلا ودى يعنى بل الموضع المعروف بالترعة من بلاد البروز
 زاد في التوى انه على وادى مضى على انفس فلا في التوى وكان له ولد
 صالح على كى يفتى اسمه عيسى تومى شهيدا يعنى صخرة ودى من مع
 ابيه فقلت لوالد بعرض هذه الصخرة عليه ما السبب في
 ضربها بوحده انما منتهى على يكلمونه بما ضى بنى على غير فلا مع
 حلق الله يخاف منه جميع مخلوقات الله وتلا من مقلته له
 معقول الشك في نكته ما خفا من الله تخاف من البرايا
 ثم قال في انما ما تيسرنا ابراهيم الخليل عليه السلام خفا من الله
 وبلغ رسالته الى التوى اعنه الله جلوفه له انما راحته
 جعل في المنجنيق ويرعى به فهدا ففعل به ذلك فجاء له صيرنا
 صيريل عليه السلام بعروضه في المنجنيق وقبل راحته في انما
 وصورتها من صنع به وما يراى به اليه فقال صيريل تيسرنا ابراهيم
 هل لك من حاجة فقال له اما اليك فلا واما الى الله فممنع فقال
 له صيريل اسأل الله ان ينجيك مما يراى به فقال تيسرنا ابراهيم فانه
 يتسارع مما يراى به ولا احتاج الى اسالته ومضى سجادة امره من صيريل
 التوى فلما تحضر الله تعالى من ابراهيم الرضا بما فكر عليه والنبي
 على ما ابتلاه به فجاءه مما يراى به وقال لعناركون بردوا سلاما على
 ابراهيم فخرجوا انما راحته ونبت انما في موضعه وخرجت عيسى
 من ملاء عزب وخفا من ابراهيم جميع ذلك وهو من طول المراء يقول

انشاؤه في ولع علمك ما نزل بل ابراهيم ما نزلت من نزل عروك وانجيت
 لو كان احدك من الغراب انزلت بصره فما انزلت اعدك الرغوة لتكون
 من الخالصين ثم قال في والي وكل شخص يخاف الله حقا ينجي منه جميع
 الاضرار ما نزلت تجارب منه ولا قرينة لا بل الرغوة والافاضة والماء المثلج
 منه ويهيئ له ارضا ممدودة البحر الرصعوب اء وقاصرون كل من معه
 وفلكه على غنوله ثم اذكره الاكل على فيمة العراي ودفتره في اعم
 الرغوة الله وقع المقصود على الماء الرغوة الله الغزير وفلا والله والجميع
 الصالح قال ابن حجر في غيبته انما في ترجمته (الشيخ عثمان بن احمد
 بن ابي بكر الشافعي من ابناء ابي ابي بكر منها) وكان يقول يعني عبد الصلوات
 اقصته الخيل مبتنت انكسر على كلبها وجوزها فيك (اعظم من الحرام)
 ارضعها ولو كبرت الرغوة فيم فلا شرب عن الحرام الخيل شيخا وعسل
 يامر غلافة وطهران يلا غز صبي الشيخ ويغيب على بلاد دار ميعون
 من يريو الشيخ من يريو العسل وقوله والاسراء عن الرغوة والاعلوا
 ثم اذكر اخذ على الالعنة عن العنة الرغوة اترك الحب تنجب ومراكم
 ايضا اترك ما يترك الناب من محمد (قوله) ثم اتركه في بتمنايله مرة في
 لما اخرج من العنة تغلبت به الرغوة لا القفص ثم قال في وركمال الخوف من
 انه ارضع على انكس قال تغلبت وكمن من بنه في قتل معه ريسون كثيرهما
 ونحوه ولا غش فلا ريد ابرغ علينا جواروتك افرانك وانقرنا على
 انهم الكلابين وقال تغلبت وكمن من بنه في قتل معه ريسون كثيرهما
 الله والله مع الرغوبين وقال تغلبت كلب عليه القتل كما يحب
 على الزبي من جليل وقال تغلبت ربي منكم عصفور طير يوغلبوا
 ما يتشرب وقال تغلبت على كمن من الناب من الرغوة فهو مير وعسل تغلب
 يرد في ربي بلاكه والاب من الملاك من ترير وقال تغلبت ربي الرغوبين
 فامروا اذ الغيث الرغوبين فامروا زعبا ما تولوهم الا وبر من يولهم يوم يرد بركا

413

(لا تفتخر ما انتك) وقال تعالى اصر واوطأ واواركوا وانكروا انتم لعلمكم تعلمون
 وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا غايلوا الذين يلونكم من الكفار وليجروا
 بينكم غائلة وقال تعالى وقتلوني حتى لا تكون قبعة ويكون البر ثلثه
 وقال تعالى وليلونكم حتى تعلم الجاهل منكم والاهل منكم وقال تعالى
 ولتفتخر منكم شعراء وقال تعالى منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد
 الاخرة ومنكم قائلون لا بد بغير وقال تعالى ولا تأكلوا أموالكم
 تتركة بينكم وبين غيركم وقال تعالى ولو شاء ربك لجلدتموه امه واحوله
 وقال تعالى وان كلا لبعثان من المومنين فقتلوا قاطعوا بينهم على ما
 بعث احوالهم على الاخر فقتلوا الله تبغ حتى يقع في النار اصر الله
 لذلك (لا اله الا الله) فان اصابه من ابراهيم
 امثال الله بالذي في سم وضع اللعاب من الله به حيث طاب مراته وجعل
 وامثال اصر الله بغيره الله بغيره على وجهه وتكون في ابراهيم
 وتكون وضع في حيدر عيسى وبقية الله وتكون في موسى فبالله
 ومن كان معه من الغزو ونفس فضاء الله في عيسى بن زكريا وقتل
فصل في ذكر حجة في الكتاب العوار
 هو الشيخ الامام ابراهيم اصر فضاء الترتيبه وضلوا في الكبرية ابر
 حيدر الله بحجة على علي بن عيسى بن اصر العوار في الزمان
 (النعوي بالله) ولما دبر على من في العوار في العرفاء بفضله
 ومنه حضوره ورواها الذين منحه اضرنا على العوار في الجاهل اصرنا
 اصرنا على موان فاضح في رجوعه وشيخه مولى الشيخ وادركته
 وقبلتة وصفت منه كلاما في الكبرية واخبارا عن حال اصرنا
 وعن اخبار الملوك والحرث والوفاء في الجملة والشعر عاضا بصره
 وعلمه وتلك فسناء ومنه في النور اصرنا في اصرنا اصرنا في

انما هو ان النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه السلام

ان قيل ايضا الذين هم من حضور قباص وقربانك وزمانك اخذ
 عن سبب تخليج عبد الله الشريفة المصنوع وولدت مولودا انتما هي
 ومولودا انتما هي ادركته ونفق معصوا وزنته مع واليه وصل مرارا وتعددا
 وكلنا سعدنا له في هذا العالم وسعدوا في جنته الاصله لا الدنيا وبسبب
 ان شاء الله في كل زمانه وتبطل اسانها شعوب كثيرة يعيرون به
 انقوا ولما ولد له مولود من سواركة عمل بالاس او من سواركة عمل تازلة وسوار
 انقيلتان من سواركة بلاد وزنته وصنعه من سواركة بلاد سوار
 صور الزين مع من سواركة المراكب الزين مع من سواركة المراكب الزين مع
 بلاد الصورة ان وبلاد المراكب وبلاد كسجة ايضا سواركة والفتح مله
 من الزينة او من كسجة او من سواركة وبلد صغرى او سواركة ايضا وانشور
 من مرزبان او من كسجة او من سواركة او من سواركة وجميع بلاد خربت
 ملباه وبقيت اسانها بنو العول من مواليد القصور الزين مع الزين مع
 استرايع معو وفتح منقيل ايضا اسانها حرة مجلوبة الموت والعمال
 الزينة ايضا التي يتروى من الاضراب ومن سواركة ومن سواركة منقيل
 من فتح مجلوبة ويعملون الخرجا ومنقيل اضر تلات حرمه منقيل
 ومجانبه واحل منزلة الخرجا يكونوا يبرقون في مقيتهم وحرمهم واسانها
 تخص منقيل في مقيتهم من مواليد القصور الزين مع حرمهم وفتح من
 جنته وكسجة تعلقوا انتما منقيل ومنقيل يحرقونها منقيل كسجة قباص
 كسجة يبرقون طالعبة التي بين الحقيقى بلانها منقيل كسجة خارج
 بلان الحوزة **الجمع قال في فتح او سواركة**
 العالم العول ايضا سواركة والاشامه والاشامه والاشامه والاشامه
 وروعة انقيل الزين مع الزين مع قال في الروعة انه من كسجة تازلة
 الجنته والاشامه والاشامه والاشامه والاشامه

عبدال

وخصه المشاهير ايضا بعدة شعور بالوارد بل ان بعض شعور بالكلية
صحيحة روية وعلايفة ولاجل انها مع علم الشعور بل مع الصلابة والاعتزان
كأن طابعتهم للانجاز ذلك بخلاف الحالة (أخرى) وتكون من قطع من غير
الترجيح انما يصح في ترجمة تسمى مخزون سليمان الخبز في رضى الله عنهم
انما يغير والمصاحف في دور مرتبة الاستعزان والعباد عن الشعور بالكلية
ومن ذلك منصوص العوام معلوم عنهم **وقال الشيخ زروق** رضى الله
عنه في امره شروحه على الحق بعز ان تعلم على الرقبة البكرية (أخرى)
على ما الرقبة القلبية من كرامة في الدنيا والامانة منوطا لا العيوب (أخرى)
التي اطلها الغفلات والاشمولات والمقارن مائة اذ عبت هذه العجب
طار اليها في معادى العباد والنفق الشقي عن ايفيس الراس الحماينة
دواعي حياج الرب برهان كما افك الشاذ في رضى الله عنه انما التفت
البرهان بغير الاعيان والايقان بما غفلنا ذلك عن افلا من الديل والبرهان
ونفسه به على النظم على في الوجود في سوى الحلي (أخرى) كما انهم
وان كان ولا يترجمهم كالبطلان في الهواء (أخرى) فتشبه في خبر شيئا
وفي ذلك يقول فابله
كبر العباد على حترانده طار اليها من العباد توهم
هـ وفك على قوله بسبب القرآن وعود الحجاء وانما اليعيم بالهجر (أخرى)
وجه الله انكرهم وعود الحجاء في منزلة الدار على البصر وفي تلك الدار
على البصر والتميز في منزلة الدار بل البصر وفي تلك الدار بل البصر وفي تلك
بعضهم لو كلفت ان ارى غيركم كاستفهم قلند لا غير مع وفال انطاع
من عرفت الالام ارضيكم وكبر الغير عنونا ممنوع
من جمعت ما ضمنت امتزانا ولانا اليوم واطل مجموع
فذكر الشيخ ابن عباد والشيخ زروق رضى الله عنهم وفيه

بعض

413

لبعضه من رتبة رتبة فقال لم اكره ان يكون بالمرأة وقال ليس عبد الله
 الفخر رتبة الله عنده بما جودته وحقيقته المعروفة الخلقية انه يتعرف الله
 عز وجل بغير ان يتعبد به فيقول الله عز وجل بنعمه على ما هو عليه وعلى
 جل وعز لمجداسته وكيفية كونه عند خسر يعرفه ويتفكر فيه بعز وجل
 واجتهاد في ملكه وفكره في جميع والجميع الخبير بجميع انفسه ليس رتبة
 ارفع من انفسه الله وانفسه بالعلم والمعرفة في الدنيا وفي الاخرة بالعلم
 والبر مع الله وانفسه بالبر بالبر بالبر بالبر بالبر بالبر بالبر بالبر
 ما اذكره العلم اذكره الله لا يجوز مخالفة قلبه بالعلم بذكر الله لا في جميعه
 ولا بمقابله وكذا الله ليس بذكره كذا الله ولا اذكره الله على خلاف قواهم
 له ان العلم ليس الا متوسما ومحروفا وانفسه ايضا من العلم ومن رتبة
 الخواص الخمس معزلات العلم قبل رتبته من رتبته لا ارفع من رتبة الله
 في الشعب وقال ليس محمد بن سليمان الفخر وليس رتبة الله رتبة
 الموضوع من رتبة الله من رتبة الله او ما هو من رتبة الله رتبة الله
 تتسجل رتبته تتسجل رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله
 تتسجل رتبته وتتسجل رتبته من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله
 واياها يا معلمي من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله
 الدنيا مخلوقة والارض مخلوقة ليس من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله
 اهل الجنة ظاهرون وكذا الله من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله
 من كل صفة من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله
 رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله
 بلما انفسه جميعه من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله
 يتجلى لهم بنور الله من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله
 ثم قال لو كان رتبته من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله من رتبة الله

ولانتورج البلاء بانوار اولياپ وقال كيف لا انشا سر وانا اغترب من بحر
 صعلته واصغر من اصله واستغل بزره انا والدي والهراب النمل والفر
 سلاته على عز روثه اشم صعلته بخل في روثه جازيله بصلته واصقل به
 وفاته ثم قال ان رابته بقلوب ونوري كفت من انوار طبره و رابته من
 عبادته كفت من اصل الاضطرار ثم قال ورثته بصلته لا بصلته لا بصلته
 انوار من ثم قال ما بصل بنور ادم على الملايكه لا بصلته ثم قال ولا داره
 به قلبا نور ابيض ونور الاضطرار كفت اقراره وكفت لا تغلظ بصلته وقال
 ايضا ترى بصلته من كل جهه ومكان وقيل جازله انصار يري بالمرنا
 ولا ترى الا بصلته الدنيا والكل روثه الا ترى ورثته به الدنيا الدنيا لا ترى
 ترى جميع الاضطرار والفاصلان والعلان وجميع الاصناف الاضطرار والكل
 روثه لا تغلظ الا بصلته والكل روثه لا تعلم به والسر بصلته
 ثم قال روثه بصلته تكون جميع الجوارح فلا يرى القلب مولد صغر بصر
 عليه انوار العز وانوار الشوق وانوار السر وانوار الغنى وانوار الغنى فلا تكل
 على منكر اربعة جازله يري به الدنيا والسر ومن لم يعرف منكر الدنيا ومنكر
 الفاعلات بلذله يري به الدنيا والسر ومن لم يعرف منكر الدنيا ومنكر
 الله فله انوار من روثه او منكر الا ان منكر روثه به بصلته ومن
 ثم قال روثه القلب ورثته الروح ومعلانية غير القلب ومعلانية غير الروح
 ومن كلام سنانا على كرم الله وجهه ومعلمه روي عنه ولم ينكر
 تكلمت روثه به بعض عليه بقلبك لا بصلته انت انت
 وقال عبد الله بن عمر عروجه بن الزبير رضي الله عنهم وفدي لثمة عروجه بن امر
 وبها انكروا بن فلم يكلمه انا كنا نترى يا ابا عبد الله عينا ثم اخطان به وقوع
 الروثه بل بصل به ان في الغنى ايضا محض الله عليه ولم يزل ايضا وكذا اوليا
 معلوم وفروغل بعضهم عن كجفات الصبي الكبري

ملاية

٤١٣

انما رتبهم **وقال الشيخ زكريا** في شرح قول ابن العفا بذكر قول الله تعالى
 بالآيات الموضوعة في الدنيا والآخرة حكاهما الشيخين ولم يوجب القول بالآيات الموضوعة
 لغرض محتمل ان يكونه التعريف بوجوه علة واحدة والشرط يعني صوابه معلوم وان اصرار
 من غير ان يبين ان رتبة حتى يموت فهو كما يعدل الوعد له واخذت رتبة غير رتبة
 في حقه عليه السلام الموضع لعن الفلاحين **في** تمام الرواية معلوم انه ليس
 بها أصل مخصوص فكل وان جرت العادة بخلافها في العبر ولم تقسم رؤيته لانها
 في العبر اذ خلقت في الجهة الاولى رؤيته بالانوار عليه السلام في كل حال
 على رؤيته في القلب رؤيته انبش من الله عليه السلام ولم رتبة تعالين لئلا يفسد وجمع
 به ايضا ليقول من غير رؤيته لرب سبحانه وقوله من انبش لئلا يفسد من انبش المعروفة
 والمساكن التي في الدنيا من انبش تنقلب رؤيته بالانوار في الاخرة والافان
 في رؤيته في الاخرة ولا في اعتقاد والعرفية انبش التي في الدنيا ولا في اعتقاد
 في حق الاولاد رؤيته انبش بلا مثال كما حكى في عرش الشيخ القبيح لا متبوع
 في الدنيا والآخرة وفي الدنيا والآخرة والافان انبش في الدنيا والآخرة والافان
 يعني يعني ولم يجمع الا من في المثال في رؤيته تعالين في الدنيا والآخرة ولم يرد توفيقه
 بالانوار في ذلك من الدنيا والآخرة والافان رؤيته في الدنيا والآخرة
 في الاخرة في الدنيا والآخرة عند صلاته عليه السلام في الاخرة في الدنيا والآخرة
 رتبة حتى يموت واذ لم تنبش الا رؤيته في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 وحسب كلامه منقول عن جليل يوسف انبش في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 اذ اوقع بينه وبينه حجاب يعني له منبش من انبش في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 تبارك وتعالى جاز انبش في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 انبش ولو في رؤيته في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 ولذلك اعتنا بقوله ولو في رؤيته في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 ولولذلك رؤيته في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 عبد الله بن الفضل في رؤيته في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة

عائذ الله الخبايا لا باخذ اموالهم واقتلهم عليهم ولانهم يعاقبوا بالتكليم بغير
 دليل فهو يستدل به وسيلته من قول مالك وغيره انه من ثوب اموال اهل
 النشوة او امرها فتمت اموالهم اذ لم يردوا في قوله والله اعلم واعلم
 ان مسألة العقوبة بالمال فروع النزاع في هذا ليس على قولهم على ما في
 وعشرى وثمانية وثلثون اقبول بالمال وانقرض عنهم البئر في ما في الجواز
 والبيع في ذلك فلا يباع فيه نحو اربعة اوراق وضالعة جميع من خصه به الم
 الموت وكل من جملة من حضر في مزرعة من جملة تملكه ولا يرد قوله الا في
 لما استأثر له لنفسه من ذلك من رده عليه ونحوه الصنف في احوال المتعسر
 المتعسر احوال الفساق في كل مسلم انما البئر في الرد على ما استدل به البئر في
 انفسه من ذلك فاعلم كلامه **والفصل في الترجمة** كلام كثير يحكم
 على اوطى اهل الاعمال انما لم اقبوه اعلو في رقتهم وعزيت وكثير احسن
 ينكر كلامه انفسه وله قوليات ايضا غير ذلك ووجدت عليه من هذا مرسوما
 على تلبية عبد الفادرين موصي القنفذ احوال المدعوي بقوله التي وكلها
 ففكرت بغير البعير في حال عقوبة في مزار الشرح في التزليات التي بعضها
 او ربيع على الفادرين وزاوية المضار التي اعتم بها جميع مزارات يتب
 اليه الترانة سبقت في اربعة اشكال في المكية التي في غير ذلك
 عليهم من حمير بالقران على الفادرين فيمنوا على فبنة في بعضها وفي بعض
 هو على ذلك بعشرين مثقالا فقبلوا ذلك وجمع لهم الدراهم وزادهم على المملوك
 به بناء بعض مزار اهل الجاهل ليس هو من قبل الله الشرع المتعسر الذي في حق
 بناوية الترتيب وفلا علمهم على ذلك في ثبوت وتم العمل به في نحو
 الرقعة وبما في الزاوية بغير سقيها اثر احوال العمل بنا جزراتها كون من عمل
 كصحة مما راجل ذلك صعب عليهم بناء على ما علمت فلا يدعوه عليه واستمر
 حوا ولا انقام حاز مير العبد في بناء الر على خمير وماتت وانف مضى عليه الفرض
 ابن زياد العلوي بئر العشاء وبعلمهم من جميع ثلثه في وصرح بعضهم
 بغيره فيكونوا الا بغيره في ثمرات بعضها في جملة اعمال المورث وتبصر

أبدا فو من أجل الجمع الزمان ملأوا بغير ذنبا وانفكع اتباعهم ولم يصبوا ولا ينظروا
 أنفق وفلذرة مع والهم مع الاخوان من الزلزلة وصل الشرف من ملائكة من
 وأضربوا الزمان روعة ضربة له من قبله والصفقة تروح والفرط من ربح الجنة
وقد ذكر ترجمته في محله من المطبوعات
 حول الشيخ الشوق أبو عبد الله محمد بن أبي عيسى المصلي من مرقع مطبوع
 المذكور

وقد ذكر ترجمته في محله من المطبوعات
 حول أبو عبد الله محمد بن أبي عيسى المصلي من مرقع مطبوع
 في ترجمته في النسخة وفي ترجمته في المؤلف عجلان الغفر وانزال أطع مرغوان
 فجلة من العرب بالمغرب يعني من قبله انشاء ربة التتطير طرسله بغيره
 ومن انشاء من يحفل أسبغة علوية وقولهم يحسن عنونا **قال الفقيه أبو عيسى**
 انشراح العلم في تاليفه ووجه التناشر وكلان يعلم العلم به
 فسمع بالشيخ عاصم الاناريس في ربة الله ولا رمة اياها هو ان تبركته
 ما صرنا بالان والفضيلة الرضا في الغفر من احواله فصال هذه ان يسلط به
 كبريا التريفة قال له يداو له حاجته الوقت غير انما يادع اليه وامر له
 جلاله الرضا في غير العزيم التناشر يعني الان ان شاء الله ذكر ترجمته
 من ربة الله ولا رمة باعدي ربة المصلي الرضا ربة ورعاية الزوار بغيره على

عكازا وضوح بشرية جميع ما يعلو وطوار القبايع عجة الغر اوشر ملبسا
 وصلا الكثر قبله القبايع وا قبل عليه وفلك الذي داود فر قبله ملاك
 وردت عليه بلا عكازا وية فر جمع وعمل الزا وية وطوار اصل الخوص صية ثم بعد
 ذلك اقبل غل القبايع للغي قرا في سر الر اعليل من الشا وية وقول لغ احتجنا
 لا دال بطار اليعم ميسنا معوية ثانيا للر صوع الر القبايع ورد عليه خبر صوت
 القبايع مجمل ما جمع الر دار القبايع وعزى فيه ورصع الر اعليل با فاع ميسم
 ماشاء الله بلا ذام لعل من اخوانه الملازمين ا وية القبايع لبر الكثر ورد
 عليه وفلا لول انما اذا غرنا الحزب في الزا وية تبتعدا اخواننا و اخواننا
 متجربا المستفيين عنوني وذلك منهم الر لاة الر لاة معور شر القبايع بفعل
 لبعض اعلاب سر الر ملان عيشة له ولا جعل راسك يشر كتيك وفاد رسي
 نراة المستغيث في فبسطا بفعل ذلك بلا قبل الشا من عليه من كل جهة
 وقلم ا وفقد فاحضر مخرج مع اخوان الر دار ير عليه الران وطوار الر سا
 ين من نكل فشر لول على عبي ملا وا فلاما مندي ا لاما بجاء ثم رجل بفان
 لهم منزلة العير و ملا والاعلام الار شر كلة ملا في ا احتجتم اليها بفعل و بقت
 اكم بفعلو ملا و شر عول في البندا ميو ملا فاستغروا واستغروا في الغر و انرا استلما
 علكيلا و فصل الشا من كل جهة وكذا البقية غير اليك ابا و ص الشا في اني
 الاط ا و ا بول يصعب الزلااة والعمال و يخرج في محلتهم فاضيا فبكرت سفلية
 بلا غر وان الر الصا لكان عمر المعوي بلا بل بفعل في حمير العييم الر كاسه المران
 بمتحرك الرغي وان الر لاة ا سلما زلا في د و صة الشا من وجه الصا لكان
 الر الغر و انما فاضل مندا على فلة فلا في المشر اة فبقرضك الر و ص
 فابو الفخر الاخير و ناوله كتاب الصا لكان يامر فيه بفقوم الغر و ان الر طين
 دار الملك بفان في الرغي و ان كل اة الصا لكان و ا راجية وفلا لفر ا برين و فة
 بلغت البنية فتوجه الغر و ان الر قبايع في الزا و صة و فلاما و ط ا لقيه امر
 بسجنة و جعله في سلسلة و بعت الر بلا و ا و صر به طارح شر كمة
 بفصبة بلا و بعض البالية و في قال في المشر اة و كفا ياة منرا تزيب

علاء

[illegible]

١٢٤ كرتون إله الكواحير النكاح في النكاح مولا عبد الصلح ومقتله على يد
 مقتله مفضل مولا عبد الصلح والدعوى به ولا يخبر الخنزير وقد خوارضوا
 يبرينة بسبعة وثمانين لغيره بها من الفضل والمزكرو مع مولا عبد الصلح
 مع ان جيل العلم المرمون به من محل بسبعة وكذا في جعل ابن الصلح الصلح
 بالكتب وابن الصلح وابن الصلح وابن الصلح وابن الصلح وابن الصلح وابن الصلح
 ابن الصلح وابن الصلح وابن الصلح وابن الصلح وابن الصلح وابن الصلح
 والدعوى بالبناء على النكاح مع النكاح طرقت التلميح في النكاح التي ومن
 طرقت في نكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح
 نكاح نكاح نكاح نكاح نكاح نكاح نكاح نكاح نكاح نكاح نكاح نكاح
 النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح
 عن مولا عبد الصلح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح
 ومولا عبد الصلح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح
 نكاح نكاح نكاح نكاح نكاح نكاح نكاح نكاح نكاح نكاح نكاح نكاح
 النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح
 من مولا عبد الصلح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح
 ابن الصلح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح
 بوزن من مولا عبد الصلح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح
 مع النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح
 بقول الصلح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح
 فلتحسب ومولا عبد الصلح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح
 وغفرتم سبع مفاصل من مفاصل النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح
 طرقت النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح
 النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح النكاح

الزبرج اقلية من الافلاخ السبعة والاشكال في ذلك مكرر اخر في والبر من
 المختلة ومن الاشكال والاشكال في بلغة الصلحة فليس عدول من كمال
 بل صفة (اليد غير) من الصورية وفرد في الشخص الشخص في بلغة على
 السبح مكره قال وضع الاول لانه في وضع صدر الاول القصره وقصود
 الحلة وسلك في الوقت وتلج الغوية على ارض العينه وعلية خلعة انظر
 افعال النماذج الوجود والعلية واليد وعزله والانا ما اعلم ما افول
 في ذلك وحكم الشهادة في الشرح معلوم جاك ولا يحتاج الى القول فيه ولا جيل
 في ان السبل محصول مفعول الشخص وانما لا يعرف معلوم اول اسلحة ولم اقله في
 جان معلوم ذلك من غير ان السبل من غير فهو قول الزور من جلاله ان قلت كان
 من الصاريل من الصاريل والارضا من السبل لا يكون من عدول الصورية اما في
 البر الزور صلا والاشكال وفرد في فعل ذلك غير انفراد من مؤثر الخص الخيل
 فيسره واني في في غيبته في البلاء الخلاصة عن الزبرج في غير معصية
 قال الخليفة يعني ابا منصور الفضل المسترسل بالله في المستظهر العباسي
 قال في في من غير انفراد الخيل وقال انه يستحق في كسوف خلعة في رايه
 يملكه ويقول في خلعة افعكم راسك واعلم ان شمس السبل ما هي اليه وقلة
 في خلوة وقال في ما يحبس بكلة تتعرض الخليفة اصلا وانت تعرف ضرورة
 الخفاقة قال في رعبت اليه في صيرة عمولة جملة تجلس معهم انفس
 الخلود في معصية يقول نعم افعكم راسك معرت انه اسلح الزبرج
 الزاقلية واخبرته فقال لا يوجد في كلامه وقال لم يولد الخليفة محو
 المقتضي في المستظهر العباسي في المرحم الفضل قال غير الفلام
 الخيل على النفس وبيت على المصير الخيل في جوابك عن اعتراف العلمين
 وزوي ايضا على الخيل الموصلة قال كنت في رصة السبح في رطل عليته الخليفة
 المستجيب بالله في سبع في المقتضي في استرخاء ووضع بين يديه عشرة
 ارباع من محمول عمولة فليس ان يقبله وقال لا حاجة في هذا فالح عليته

لاشعر

وانه قد جمع بالخلال اكثر مما يجب بالفعال ثم قال كذا انما كان في محو الخبوة في يرب
العلانية بقصص ابا الخليل ان يرب اهل الدين ولا ان يتبع يرب العلانية بقصص
ان يرب وكذا انما العزوة عليه وهو يرب وبعزوة عليه يوم افترقه

وَاللَّيْمِ: آيَاتُ إِذْ أَلَمْ تَكُنْ: مَجَامِعُ الْأَمْثَالِ الْخَصُوصِ لِشَيْءٍ

اذا لم يكن علم الرب في العالمين ولا بد من قضاة به الحجج البعسر

فقلت له ما معنى العلم الظاهر والعلم الباطن فقال اريد انك تعلم فقال ما علمت
فاسر احواله فمروا واما الباطن فمعرفة بالمشاهدة فقلت له ما معنى المشاهدة

مظاہرت علیہ العبدی عقلت فی بعض الايام نفع علی حقیقته فیکسر الشوز قبر
مع نضرت بهمت وضر نفسا علی عما التهمت حقکم کف فی بحار اللک

وكان اذا راى اني اخرج الى جملو النحر او يفي في خلعتي ضربه بعض الاطباء قتيلا

والايمان يصح ان يعبر الله عليه في احوال وعلم اياته صريته معوقا حاجبه الملبس
عن فهمت العلم وكان صريته لا يدرك الغروراء وكلما كانت تقوى عليه البراءة اضر عسره

وَقَالَ الْعَبْدُ مَلَقْتُهُ عَلَيْهِ اِنَّمَا صَوَّبْتُ بَرِيَّةَ الْفَرَزْدَاةِ فَاَعْلَمُكَ مَعْرَافَ فُتُوْلَةِ
عُلُوْمِهِ وَعِلْمُوْمِهِ فَاَمِدْ وَقَالَ اَيْضًا حَرَّرْتُكَ اَنْتَ فَرَزْدَاوُكُنْ فَمَقْطَبُهُ قَالَ لِي يَا

الفرغ وانما اسم الحركة بماء الحركات واستخراج الميم واللام والواو
لما تنجز تحريكه وكما في الزبور والاربعين والبربر على الماء والماء سمي

الذكر والذكرى والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفقد الاعلانت به

المفعل برفاعه وعلبه الميم من المضاعف وذلك لعل افعال الربيه افعلي من لسان
المفعل برفاعه وعلبه الميم من المضاعف وذلك لعل افعال الربيه افعلي من لسان

معدن ثم فلان ومن راعه ما جدر العز وراسي الشرمات الحصى وفلانة
ستفصى ولو تبقينا هذا الكلب في جملنا وسيلاء في ترجمته للمعين عبد الله

بعضه من الحسنه وقال بما اول ترجمته تبين المصالح العارجه بجلال الله
والمجاله الرابع الرضوي بجميع افعاله وامجلاه عبدالرحمن العز ورائي

عبدالله

٤٣٩

بحز العباد عن العباد انتم تستوعب بحفة ولا تسمع الا لا فاع بلا ان تسمع الى علم
 مجرله وقد سلك في المجتمع الشيخ عبد الله بن تولى الله بحل الغنى وانزل الغضب
 الغنى في الجاهل النوارى الرشد في غرض سلك البراء في التفتة عول الشيخ (العلم)
 العلم انما في المحقق الصوري والاحوال النفسية والمعاملات اهلية فلهذا
 زمانه ومجربو وقته واوانه ثم قال كان من اهل الكسب وكذلك في احواله مجرب ولا
 يحار وراية لا تبلى في قول له انكم املات الكثرة التي لا تقصر والمختلة في
 التي لا تشتغص بل في هذا التواضع في افضل البقاء ولم تنزل متراولة يمشي
 العباد ثم سلك في الجملة فقول كان من اعلمكم لايمة في وقته وفي تربيت
 المهديين وممن قدم راسه في الغشبي وخرج به حكمة من صلوات المكاتب وقال
 اخبرني عبد الله بن ابي عمير الصليبي في الجملة بلا غنى وانزل من علمه على يد
 القوي وسكن في الغنى سهل وجميل في وقته طرقت اصف اصف
 انما انية مبرور البراء في التفتة عرضوا قال كان عليه هذا ونور كان
 انظر انية رجل عليهم الامور تعلو حركه كذا فلهذا فلهذا فلهذا انما انية
 قلت مبرور في سلك في المجتمع وانما بعض الناس فلهذا فلهذا فلهذا
 بضار من فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا
 انما الغنى وانما برات فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا
 في سنة خمس وثلاثين وتسعمائة وفي التفتة انما خرج يوم اهل عادات تدار
 ابا دية في صلواته فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا
 كان مبرور في العلم وشور الكسب على من ليس مبرور عول الله فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا
 اهل المدينية ود مبول بر او تيد بعمرة الفصور واخبر الكسب وبنوا عليه فلهذا
 حاملة ومبرور في علمه فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا
 عجلان كلون يقول قبل دخول اليه ولما عنده انية تركت في العلم اسكن
 له سلك من لا تدار عروفا في طائفة الزيب من صوب كسب ما حلوه وعلو
 حلوه وروى ايضا في ترجمة مولانا عبد الله بن صبيح الكسبي (افعاله) فلهذا

امري بعمالي خربة تام ملوحت انت على نهب مرقحة من مراكش انه طلب منه
 ان يفعل له بسبب استعير به على ذك فقال له الصيغ اخرى وان ان الله تعالى جعل
 له الحق على كل شيء يوقى بكايه عسى ان يصح يوقى اما اجاب وان الله تعالى جعل له
 حكمه في الامانة والعظم انها تلوذ الا قلت كصعلا مشقة يترك فلان معافاة بمنزلة
 المكان على الله يتبع بك التماس قال ولكل ما تكل قال والى وليس مع الا اننا
 واء وبغلة وتلبس لغير الله بمنزلة بنا ملوحت والارض مفعول ما اجتاز
 بوقا بعض عمال الصلحان موعود تلك البقية في بعض مراعيها فقال لا عليه
 منك ضالة حيث هو وضاعا فاما محموله وصيغ وصل في بعض مصطلح المخزون
 محموله السر من الرخص فلما تعقدوا على فيل انه ان ضاع الصلحان محموله
 جزع الر من مراعيه ولا يدعي بها سوى على ان انقاسم فزعم انية وان في لها
 صرو فقال له اذعت السر فيضاد ان اسكنك في ذلك المكان يرو عليك بغير تى
 فلا بد ان ترخي اخرى واء ويقر عليه ثم عظم له مقالة على وان صحت ضار طرمي
 اذ ان اخبر به وهو جبر البقية وانقصة وادعاه على ان اياها راكبا على اية ان ينظر
 اولى البقية قال له انت عبر الله بن حسيبي طامع البقية قال له نعم فمترى
 عبرت به وقيل يريته واستعجم مما فعل ثم قال له فمتة بدار مرأتى رجلا فهو كذا
 وبينك شيع مصلول وفروضع مرمية على صدره وقال ان لم تتركه بغيري عبر الله
 ان صعب اولى في سخطه وقال في اخرى ان اياها اخبر به الصلحة بلانه باتى
 اريبه بما شيعت فقلت مر عوبله وجئت به مقورا فلما رايتك تنظر اليه
 علمت انه انت ثم جاز على المزخور مع ابيه ان يارقه اء امر اعمى الموقون بتا ملوحت
 واضع ان امراته لم تلوذ واذا ردت النورية فقال له ان اخرى وان الصلحان منك
 المقتاة فقال وانت تبعل ذلك يلا منرا الاخرج قال نعم فقال له ارجع
 ملاقرى به ففعل في مدي كذا وكذا واعطاه ما فيه ففعل واقرى به ان تجعل مشقة
 عليم وتبصر على كذا ان ايام وجعلت فجلت من حينئذ وجاءت بدلا
 نعم قال وفرد فعل بذكره الا ان الله لا يخصه وقال وانت شرحت عبر الله



وصياءه الغي ولن خلقه يفر به بفضيلته بها وموفاؤه لينا والفضيل بغير الراد
 ولم يجر الا انسان من برقة **فصل في ترجمة الشيخ الامام** **عليه السلام**
 ابن طاهر الاندلسي وهو الشيخ الامام **عليه السلام** ومن العلامة الصادق الحسيني
 ابو الحسن علي بن محمد طاهر الغفر في ان له ابناء من اهل البيت الحسيني وتبعها
 وسلموا كما ابلوا ذلك بلامة وتلقينا خرا بيلاد الاندلسي عن رجل من قسلا وترتي
 جمع وتلقا ب ترايس ولفن عنهم ثم رسل من مصللا والشيخ فيلينة جاسر وب
 لفر التلج واخر عنه ولقنه الاورد والاخران ومنه السخر والتفر والتجمع
 واذا كان في مجمع البغداد وترتيه وسلموهم عليه وتاديه واجاد تنم
 وتلقينهم الاخران والاورد وجميع الاخران عنه واذا كان في جميع هكذا عمل
 القلبي وذلك ملاك ان يتبعها بغير جمع التلج التمر من اهل البيت
 جاسر علي صلح من اصبه ان ترجمه مرارا وراي فيلاني وراي عليه وترتي وتلا
 به وتلقا واذا كان في جميع الاخران عنه وبه تخرج واليه انتمس ورجع
 التمر من اهل البيت بها المشهوره وكان له بياض كالمزك والشيخ وزاوية
 التمر من اهل البيت عمر بيلاد الاخران للوراء المعروية بواة الزيتون ودار العسكر
 قتلوا على فالتلج وسر الزاوية من الوراء المذكور وسر التمر تليها ودار الاخران
 انتمس الشيخ القلج للزراية من الاخران وعلمهم وعلمهم بيلاد التمر من اهل البيت
 المذكورين المهور عليها لواء الزيتون ودار الاخران التمر بيلاد بعض الاخرين
 الاصل من اهل البيت فيسركون في انتمس الاخران التمر من اهل البيت بيلاد التمر
 الاخرين المهور عليها لواء الزيتون كذا ينزل بها الاخران لواء الزيتون
 والزاوية وسر التمر من اهل البيت ايضا الزاوية وسر من الزاوية التمر من اهل البيت
 المهور عليها لواء الزيتون والزاوية المهور عليها لواء الزيتون التمر من اهل البيت
 الاصل من اهل البيت التمر من اهل البيت ودار الاخران التمر من اهل البيت
 المهور منها وسر دارين سلمة بيلاد يفرج بيلاد الاخران العواد والاخران
 المهورية للطلع وخوذة في انتمس الاخران اهل البيت من الزاوية شرقا

ايضا

معروف معلوم مراد به و كان سلفاً من مائة فليس في القديم اجناس مخصوصة كل جنس
 بجمعة يختص بها وذلك محض قلم خاص من اجناس البقرة النصرية ولا اصل ذلك قال
 انما في هذا كذا فلا يميز عن كذا لاختصاص على ذلك واللفظ والزيادة واختلاف
 الاجناس في العنصر والافعال والمصادر وطوار ذلك من سبب اختلافه بجمعة
 من غير ملاءمة له ولا اعتبار عليه وكذلك لم يميز من سبب اختلافه في اللفظ
 بل صدر الشرع والحد والاشارة من الملل وانما يميز بينهم كل في التسمية في الملل
 و مراد من ذلك انما هو صاحب الشريعة بصفتها نسيب كذا في الخبر من غير ملاءمة له
 في ذلك وان كان سلفه في القديم لا يميزون ان يميزوا ذلك وكان يميز ذلك
 في كذا انما يميز من سبب اختلافه من ملل الفرو يميز في الملل بالمقابل الخارج
 انما هو في النورج للصفحة العليا في الفرو والجمعة الستة بدلتها في الجمع المور
 عليه ليعبر في الجموعة العنصرية التي في هذا الموضوع معلوم عنده من بعد في ذلك
 البطلان المذكور مؤخر وفرد زينة مراراً الكسر من عايشة منزلة ومولاهم التمتع لفتها
 بذلك الكثرة ابتداء في القول صحيح ومعلم واعتكاف امره وتعليم ومرة ذلك ابتداء
 الصغير السهل وضربت له بقدر شئ في الملل **وقال لا فاع** سبيل الملل
 انما هو في مجتمع الاجسام ومنهم وارتب شئ في الملل انما هو في الملل
 عبر العريزة عبر اخرى في الارض به وبلا تعلق والخبر انما هو في الصفات
 التي يراها كمرقعة في اول امره وكان على ما علمه ويحتاج الى ان يعرف
 - وجمع ما ذكره الحاصل في سبب السبب واستاذن في كذا من اجل العنصر الضام
 في نوعية المعاني فكذلك وفته ووارثه في شئ في الملل واما في الملل الكريفة في
 عده من غير اعتناء في انما **قال ابن الجلس** المراد في جمعة لا ضوان
 كان رضى الله عنه في اعلانه وكان له يميز على انما هو بلوغ مراد
 ويعلم في ارتفاع النشأ وشهرة الشهية نراها وفرد في عايشة من الكسر
 المشابهة ما لا يخلو يحصيه على لا يحصى من ولا جملة فجعلت اهلها في المغرب

(انوار)

يستمع والله أعلم بالتقريب **فان وكان من العلماء القاموس والراية**
المتدبر ومن جمع بين كونه والديور العلم والعمل والاصول
التي تليق بالشرعية والمفادات العامة المنفعة والهمم العامة النما
ويده والاخلاق التي كنهه العلمانية والقرينة الشخصية والعلم اللان
والعلم الباطن والحقير المتناهي والخلق والخلق والكرامات
الخلق وكان مكملا جامعاً وغوثاً فاعلم ما نفعه وغيثاً عاملاً
وورثاً حليماً واعلم اننا في اقامة العلم وفته رحمة للعالمين
وبركة ونور في البلاد جعله موضع تكريم مرضيه وخرائه نصركم
ومضمر نعمة تكمي له ونسب عوده وكله قبله المرد ولا مرد تكسر
النعم للعبد وكلمات عترة لكميلاء الخلافة الخاتمة التي بلغت
الاعمال وقيل تحليق النفوس السريانية في ركن بغير صلوات
نور اوجها نوراً وميلاً حيث ضمورها وتلكه كتابها وترجع
الجمع وتجمع المجمع بلانجم به خلق كثير وتخرج على يدك فضلها وصيغ
به البلاء والعبد وحده الذي ينفذ به المعنى بعد انوار الله والارضا وضو
انوارها وانتم به البعث والتمتع بخرائمه والصلوات على النبي صلى
الله عليه وسلم في طائر بلاء المعرب وضار القبله في طائر نواحيه وبعد
في جرحه في انما لجمع من الميراثين بغير يد انما عسر انما او ستمانية
ومحسة وصوتون كلهم عن انما عند خير اجن يلا على فخر من انتم وفخرهم
في سيرة كلام مولانا عليه السلام في انما عند تم تكمي مولانا عليه السلام
الانوار عنهم وانتصرت انما عنهم واستبكت في وعيهم واقدت انما علم وسط
بمع نفع عظيم للديور في ولايتهم به وقيل لان كثير من السليح ايضا تكمي
الاب من الميراثين وتزير عليه الالوف من انما بغيري والنواحيه وفلان رايت
انما ط الله عليه وسلم وفلان في فضله على اهل عصره ومن تكمي عليه من
انما الزمان صلواته نور وفلان على بحر طام لان رايه في تزايد

ملفوظ

زروا انه ملكت مضمونا **وقال ابو القباس** البجلي قال في المتصور انه قور
 سنة الفين وسبعين **وقال** احمد بن علي الشوبس ابو مسهر
 في قول المنا ومانه سنة سبعين او ثمانين **وقال** احمد بن محمد
 ايضا في جارية (المتصور) محمد بن سليمان الخزوعي في سنة الفين دخل قباس
 وقال قبل في ترجمة محمد بن عبد الله بن يونس البجلي اخبرني عنده عن زروا
 قال سنة زروا في كتابه مذكور يصح منه في الاقدم وعرضك تعمير زاوية
 يدقكوك داخل ماسر فترى بان المتصور قبل دخول سنة سبعين وما غاية
 يتكلم مع الفلاني ومري في قتاله من اعداء المسلمين ان خير حوالة هذا
 ضمير الجاهل في ذلك على العفول فتعلم علينا من تلافية حيدر محمد بن
 سليمان الخزوعي جملة وصحوا موت الخزوعي قال صغير مع مات في صلاة
 انصح السرا في كلام المحكي فمنا وقال ابن الفاضل في داره الجاهل محمد بن
 سليمان بن داود الخزوعي في الحقيقة رجل ولا في البجلي سمع البرز في بقع غرض
 وبقي البجلي في قور سنة ثلاث وستين وثمانين في نسخة اخرى في
 دار من سبع الفين سنة خمس وتسعين وثمانين **وقد** **سنة** زروا في كتابه
 انه عمل الفول سال في تلك عمر الفقيه بعد قيامه وصره في الفول
 موت الخزوعي الفين وسبعين هذا القول بدار وواله الخزوعي سنة خمس
 وسبعين مراجع مبررة ابن غازي في ويات الفول في قور سنة الفين
 الفول في الفول قور او اسكن الفول سنة **وقال**
 الشيخ العري في المرواة وحضر عن القلاء انه قال فلما لم ينجح في امر تلك
 البلية يعني التي ملكت في صحبة السلاطين في حروب ميك انك البجلي ينجح
 وقال ما يريون اني ينجح فلما ينجح عليه من ينجح فلما ينجح
 في المرواة مرارا فيلذلك فيكون في علمه في عمر الفقيه المرواة في عمر
 ابن سليمان السليمان ان كان في تلك الحجة وزاد في غير المرواة ان السليمان
 لم يترك ولدا في **سنة** الفول في الفول بدار القلاء في الفول في الفول

بمقتضى من غلبت الزنوج فيهم على ذلك بصفة الصبي اذ له عليه وامر له بترية
 بغيره ولا يترى موت الجنون في آرائه ، ان الصبي السهل وصغير السن الزنوج ولا يترى بترية
 بغيره ، من داخل بلاد القنوج يعني التي بل من القليعة بل بغير بترية او بغير
 الاطباء القوابه وبالعرب ارضهم روضة حمى طامع على من حرمهم ولا يترى ايضا
 من حمل الغول وماله ركة بجميع ذلك مبني من عمل كسبه وغيره لا كسبه منصف
 ثم مدح جارات ذلك بعض صلح ما سوا من ذلك ب من عمل السور والجلد والترايب
 وبغيره وراو غير هذا والله تعالى عند يوم القيامة ولم يسمع من ذلك من قبل الله
 ان هذا من النور في نفسه وحازوا موضع تلك الامور وظروا بخير ثوبها وشكها
 هدمه في ذلك **بعض** قال واخبرني بموت شيخ الجنون في **قوله**
 فيمن لم يزل يصر على الحق في الضيق والحرارة في كل القلب من اجل تصور غيري وبلاد
 الجنون في ان الزنوج اصل تلك البلاد ان الجنون في ان يصر على غير الله فلا تكثر
 من بلاد الصواب في قوله والبلاد في قلوبهم معروبة الى الله ومعه من حرمته
 تقتل وتزاور ويتشرك بها ووقف عليه وان الجنون من سبله في حرمه الى العشر
 ونزل في عياله والاولاد في قبلي بالمشرق تسع سنين عمر رجع اليها ثم نزل
 اهلها في كل حالهم في غيبته مع جيرانهم با حرمه من كل ما يحرم اليهم من
 وجر ذلك في نفسه ، فوخر والى رحيلهم من كل ما يكره في احوالهم واحترامهم ولا
 يستأثر عنهم بشيء ، ولا يترك احوالهم لغيره لاحتياجهم ولا يترك بعضه اذ هم ولا يفر
 كان يؤذيهم ويغضبهم من على العيص في كثير غدا لاولادهم جملة وقيل جبال
 والاولاد المصنوع ، لا يترى فيهم على الاصل قال فكل من تكثر من الزنوج مات بها ولم يكن
 يترى فيهم الا في احوالهم ولا يفر عنه فكل من كان بعضه ان مات فلا يترك
 ثم جعل موته احواله عمر القليل في تكثر من قبل ان يترى بها فغيره بل بغيره تكثر
 ونفله من وعمره قبل الزنوج من قبل غنوه بمنزل يقال له الزنوج بترية
 مثل ذلك من غير من وكان اذ اجتمع اليه من غير من حرمته ان يترى بل بترية
 وكان قبل من الزنوج من عمره في حرمه من الجنون في قلوبهم وطريقا تلبس

فكل

١٥٧

فكان ليكن به حيث ما يتوجه وانما يغرب على ذلك عسكر من لينة الدرة ترويه وقبول
 الخنزولي وانه ذلك من اهل اهل على نقل من نقله التمر من الكثر ظاهرا ان يتوجه نحو بغداد
 ايضا من حيث من قبله وفيما نقل به من قبله عن من لم يلقوا من اهل يتوجه من بغداد
 وقد ذكر ايضا ان عمر لم يخرج من القتل تغير في تناصره من تناصر بغداد في الجبل ودم
 الخنزولي من ذلك ثم انشأ اهل بغداد ما فرج جولة من قبله واعتلوه التمر بل من فصل
 انشأ في ودمقولة قبضت بغداد انشأ نقل التمر من الكثر والغبار من مصر وقيل
 معا اصره من تناصره والاضطرار بغداد **وقال الشيخ** في لينة المحتاج
 واما نقل جليلي بعد سبع وسبع لينة وجاز لم يتغير منذ سنة **وقال**
 في المرأة انه وما ولد التمر وانه ملك من الكثر نقلوا الخنزولي من الكثر ودمقولة
 في قبضه ان به بعد التمر وسبع لينة من وقلة وقلته ولا يتبع بعد تلك
 وتنف عمليته والاضطرار في دار من اهل القبل من اهل المعروف والاضطرار من
 لونه من اهل نقله ثم انشأ من اهل من اهل نقله لونه من اهل نقله من اهل نقله
 انهم لما اخرجوا الخنزولي من قبله بضمير وجبله جليلي حين توسل لم تغرب عليه ارض
 ولم يغرب حول الزمان فيطام اهل اهل وانشأ اهل من سقر اهل وجميعه ظلم اهل
 يبع مونة وقد كثر والاضطرار لما اخرج جولة من قبله جعل ليعمل من اهل اهل
 طار اهل مجرى اهل علقمة وحين يرتفع اهل من جليلي اهل من اهل اهل اهل
 ومحل حود من برياض اهل ودمقولة وحين عليه بنت وفيه عليه حاله علكية
 ومملية كيرة فيسلكه والاضطرار من اهل عليه وكثير من مائة في ذلك
 الخنزولي عنقولة ويقتلونه في حوالا جميع فيقتل باذن الاخر **قال**
 في المرأة انه وكان الخنزولي يقبض من القلاب واخر بذكر اهل ما بعنا فلما جاء
 الخنزولي من المغرب اذ فضل اهل بعض من اهل اهل اهل الخنزولي وانه اهل اهل
 ذلك وقال انه بدعة فيا لانه ان الخنزولي كان يعلقه فيقال له اهل اهل باذن
 والاضطرار لا اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل
 فيله عند **وقال الشيخ** عز الدين بن عبد السلام يعني ان اهل اهل

بوجوب تغيير (ب) من (ب) او تكثير المشرق. وصادقوا عليه فبذل يصلح عليه من خصمه
 وحيار اعطى نفلان (ب) **في قرحة عمر الشيمى**
المعروف بالسيلان قال اذ قال فيهم النعمان اهل بيته في قتلهم فمتمم لاصلاح
 قال في المرأة وحيث غير غير انما قال فلما اتيته بعنه فمتمم عمر
 الخويل في اخر ذلك الليلة بعنه انما مات في صبيحة الناصر بن خرون وحيث
 انما الباعث يخرج وقال ما يريون انما يرفعهم وفاتهم الله يصلح عليهم من
 يرفعهم وفاتهم مكر الرعدة مرارا فيل يكون كمنه وحيث في عمر العفيف
 المعروف بعمر بن سليمان السيلان انما كان في تلك الجهة وحيث عمر السيلان في
 وقوس سنة تسع وعثمان غلبت ويقال ان سنة له فتلوه في متعلق الاصل وكان
 عليه من البصاة في الارض وكان فوجم لجموع بسوس وسعد كثير من الدوا
 واضلار له مع وجه هو ذكير بعض من اهل بيته في المشرق والى السيلان في بيته
 ولما اذ خرا وخرزرون في كذا فيهم قال انما فيهم في قتلهم في قتلهم في قتلهم
 الليلة بعنه انما مات في صبيحة الناصر بن خرون في قتلهم في قتلهم في قتلهم
 معن هذا يخرج وقال ما يريون انما يرفعهم وفاتهم الله يصلح عليهم من
 يرفعهم وفاتهم عمر الرعدة مرارا فيل يكون كمنه وحيث في عمر العفيف
 وكان اقبل في امير ان قال فمتمم الليلة في البير سعة اذ سنة بعن البشير
 ولم يزل مع حنن فمتمم عمر طرير عمر الناصر في قتلهم في قتلهم في قتلهم
 بنصره الله عليهم ثم عاد يملك المغيرين عليه وعلى حله ويسمى ويسمى
 حاصرين ويسمى الحلب المغيرين فيهم الميم ولا حفر في البقية ثم ذكر بعض الامان
 عليه وعلى حله من الحبل والعصاة والخروج عراش ثم قال ثم اراج الله المسلمين
 عند غيرة سنة تسع وعثمان غلبت ثم قال وكان انما قتلهم امر الله وريسته ثم
 قال ويزجر ان عمر المغيرين جعل السيلان بعنه في قتلهم وطرا في قتلهم في قتلهم
 يتصرف في حبه فمتمم وانه بعن على قتلهم عشر سنة النور في قتلهم في قتلهم
 الخويل وكان يحضر حله في قتلهم في قتلهم في قتلهم في قتلهم في قتلهم

الوجه

466

[illegible]

وہی ہے

[illegible]

الصفحة

[illegible]

۱۲۵

والاصل الرابع ان قيل في قوله من بغيا العملان والاصل الخامس من صله جيم على قول
 انكسر انهم من جيم وذلك ان داود لما صر به اليه من كلامه عليه السلام
 بلما غلب عليه اجل جميعته ومن كل ان يركه المغرب وجاء فبدايل صله جيم
 جيم مع راء يسه امر بغيا العملان جيم فبدايل اليه من فقهه لولا ان
 الصلوات التي يركه الصلوات وصلا بكاه المغرب ثم انتشر راءها مع ما حل
 اليه اليه اليه وهو جيم وقسم بقعة عقربا فبدايل فبدايل فبدايل
 وقد ذكر جميع هذا يقول مع ما في نص بعضه من الاطلاق فبدايل ذكره من اجل
 ذلك واصل الفدايل المشار اليه من صلاته وقيل ان جيم وركه وقيل ان جيم
 ونعني ومنه قوله ولما حقه وجعل في كل قول وقيل مع ما في النص من ذلك على قول
 وقيل مع ما في النص من ذلك وقيل مع ما في النص من ذلك وقيل مع ما في النص من ذلك
 وامرته وبما روت ايضا صله جيم وكلامه وبما روت ايضا صله جيم وكلامه
 وقيل انهم من صله جيم وقيل انهم من صله جيم وقيل انهم من صله جيم
 انهم من صله جيم وقيل انهم من صله جيم وقيل انهم من صله جيم
 ونحو ذلك فبدايل جيم جيم جيم جيم جيم جيم جيم جيم جيم جيم
 البر فورا من بغية وانزل في كل المغرب يومين من غلته لم تقب من قبله
 غلته من غلته من غلته من غلته من غلته من غلته من غلته من غلته من غلته
 والاول والاول والاول والاول والاول والاول والاول والاول والاول
 بل من بغية قبل ذلك وانما سميت باسم ام بغية حيث نزل بها ام صله جيم
 جيم ام بغية ونهاية امره ام بغية من غلته من غلته من غلته من غلته من غلته
 باسمه ثم انتشر راءه بكاه المغرب ان صله جيم جيم جيم جيم جيم جيم جيم
 ان في تليه معونة يسهل من بغية من بغية من بغية من بغية من بغية من بغية
 ان نوع ومنه الاثنيون من بغية من بغية من بغية من بغية من بغية من بغية
 اليه من كلابيون والروم ومنه غويل من بغية من بغية من بغية من بغية من بغية
 عليهم السلام وعنه البحر وقيل ان البغويان من بغية من بغية من بغية من بغية

فوفقت بفتح صرحت كان الظن في ميلها اليه نزل على القوم البحرية ونحوه والافاض
 النزل البحر والاشجيرة لانها كلها عنده بلقاء والى بر لا يبع وجه الفوض فيه بلقاء
 لهم البحر من صرحت بفتح ع ط والى بر يغضون على من يلعب فيه من البحر
 المتصل من بلاد الاندلس فطرحوا على قال يؤدونه في كذا سنة الى ان يسلطهم
 ومع ذلك لم ير جعون عنهم عن النعب والقصع والسرقة ولم تخد العتنة
 والحرور بفتح لان ذلك صلاهم انهم اهل بلاد الاندلس والى بر وطول الى ذلك
 الاملا فبشروا له ما ينزل بهم من البحر من بلاد الاندلس فبشروا له ما ينزل بهم
 عن ذلك بعلاج كس ما من البحر البحر بفتح جمع وحينئذ انقطع عنهم سرهم
 وانفوا الى ان يقطع منهم على بلادهم واموالهم وبقي من بقي منهم فقتلوا بالمشرك
 بسوا اهل البحر فبشروا منهم ببناء الاسوار وطولوا الاشياخ على اداء اموالهم
 في كل سنة ومولا لاي يبعون الى العاجه واغاصم يحترقون الاندلس والى بر
 لاي يبعون ومن معتقرون اليبع مبدى بلقاء البحر بفتح جمع جميع انواع الخرافه
 والبلاده والمواشي والبيوت منهم جميع طايه فبشروا على معتقرون ان يبع
 من اجل ذلك المصلحة استغنى من استغنى منهم بمون المتواصل والى بالبر بفتح لا
 يخالوهم الامم سخره الله عليه
 ملكوت به اليه ومن طار الى بر لالتحول منه الى مصر
 يقولون للرجل بلقاء ومن قال للرجل بلقاء بفتح
 وسكر اليه من السوان بالصلح والى بلقاء كذا هو بلقاء لصلح والى بلقاء
 ومن طار منهم من السوان بالصلح والى بلقاء كذا هو بلقاء لصلح والى بلقاء
 اعدوا له من السوان بالصلح والى بلقاء كذا هو بلقاء لصلح والى بلقاء
 تكون له كل اربعه منقبت اليه نصيبا وحصيله وترجع اليه طاهرا وشارا ومن
 ايام البحر يتبعه منقبت به اليه بلقاء بفتح الجمع والى بلقاء كذا هو بلقاء لصلح
 ونحوه ويحيطون به من السوان بالصلح والى بلقاء كذا هو بلقاء لصلح والى بلقاء
 اذ اذكر واسمهم ومن يخل كذا به كذا منهم يقولون مولا اليه بفتح كذا من مغل منهم

وعلى

١٩٨٢

على الصلوات والجزء والمجاهدة والاعتكاف والاصحوت على الصلاة والعز والرعاية تغيير
 بلا غير الخلق والعبادة مع حلاص الجوارح وفرضت الصلوات الخمس ثم رتبة وصفيته
 من جميع الكتابات تيامنت عرشه في نور البرهان في الصلاة (العبادة) والعبادة
 على حقن النفس على حلاص الصلاة عن ملاحقة حقايق التوحيد واسرار المعانيات
 وتعلمت من انظاره في موقعه في الصلاة عن ملاحقة حقايق التوحيد واسرار المعانيات
 ولذا لا الشوق والطلب وتراحت عن انظاره في الصلاة عن ملاحقة حقايق التوحيد
 والمجاهدة ويقول به السر السوء اذ في جاستوت بتوحيده الله تعالى في نفسه
 لا اعتدال وتضمنت بمرئيه الله تعالى في كبره في الصلوات بوضع التوشيح
 والتمثال في حال قبل اللام هذا حقن السيل لاجل التغير في كبره العار في
 البراءة المحفوظات من طابع الانظار في العلية والعبادة العينية والحقايق
 الفخرية والادوار المحورية والاشراق الزمانية والهمم القلبية والفكرات الخفية
 الحامل في رتبة انوار المعارف والهمم في قوله كعبه ملوك الصلوات في رتبة
 بعثهم المريد في زمزم اسرار الواصلين وحلاء قلوب الغايب في رتبة معلوم
 ان كبره في رتبة الصلوات في رتبة معلوم في علوم الحقايق بعد خلو انوار رسالته
 وفي كبره عوارج المعارف بعد خلوها واستنار رسالته الدال على الله وعلى سبيل
 نعمته والبراهين على علمه وتعليمه في رتبة الصلوات وحضرته او حلاصه في رتبة علمه وطا
 ووعيته ومفاتيح مسائل والصلوات في رتبة الصلوات في رتبة الصلوات
 من كبره في رتبة الصلوات في رتبة الصلوات في رتبة الصلوات في رتبة الصلوات
 والصلوات في رتبة الصلوات في رتبة الصلوات في رتبة الصلوات في رتبة الصلوات
 بصفته اعطاه وانبعث قلوبها في رتبة الصلوات في رتبة الصلوات في رتبة الصلوات
 وسحقه احوايا وهاجت ازهار قلوبها في رتبة الصلوات في رتبة الصلوات في رتبة الصلوات
 المحمدي في رتبة الصلوات في رتبة الصلوات في رتبة الصلوات في رتبة الصلوات
 بمرئيه في رتبة الصلوات في رتبة الصلوات في رتبة الصلوات في رتبة الصلوات

[illegible]